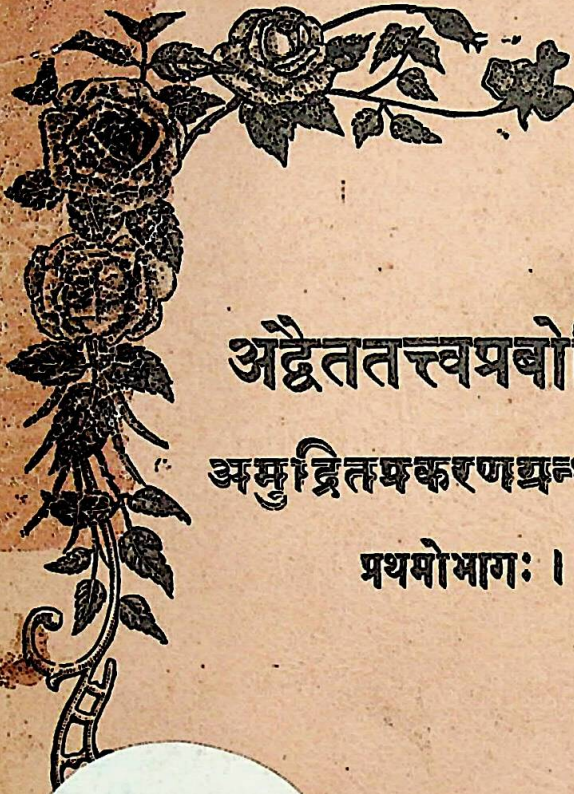


C.NO-1966



अद्वैततत्त्वप्रबोधिनी

अमुद्रितप्रकरणग्रन्थसंग्रहः

प्रथमोभागः ।

Q28:221

15G2.1

Q28:221 1966

15G2.1

Sadhu shanti nathan,
Advaita tva prabod-
hini

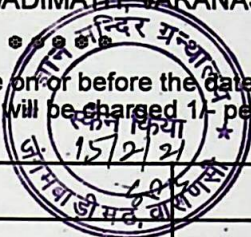
SHRI JAGADGURU VISHWARADHYA JNANAMANDIR
(LIBRARY) 196

JANGAMAWADIMATH, VARANASI

1966

Q28: JANGA
221
15G+2.1

Please return this volume on or before the date last stamped
Overdue volume will be charged 1/- per day.



(6)

=1



अद्वैततत्त्वप्रबोधिनी

[अमुद्रितप्रकरणग्रन्थसंग्रहात्मकः]

प्रथमोभागः ।

साधुशान्तिनाथेन संकलितः ।

अमलनेरस्थतत्त्वज्ञानमन्दिरात् प्रकाशितः ।

१९३२



Q28:221

1562.1

Publisher

Indian Institute of Philosophy

Amalner

SRI JAGADGURU VISHWARADHYA
JNANA SIMHASI JHANAMANDIR
LIBRARY.
Jagannwadi Math, VARANASI
Acc. No. 1966

To be had

at:—(1) The Institute of Philosophy

P. O:—Amalner (E. Khandesh)

of (2) Sadhu Santinatha

(Present address):—Mangal Bhaban

Panchavati

P. O:—Nasik

also Advaita Siddhanta (Hindi), Advaita Siddhanta
(Bengali), Mayavada (Bengali) are sent by the
author free of price and postage.

Printer:—R. G. Deokar at the

Sudarshan Electric Printing & Litho Works.

Sudershan Bhuvan, H. No. 523 Nasik-City.

भूमिका

अयं वेदान्तनिर्णयः,—परमात्मा नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावोपि सन्ननाद्यविद्याशक्तिं स्वां प्रकृतिं प्रलीनसर्वप्रपञ्चवासनालक्षणामनिर्वचनीयां स्वचैतन्यावेशेन साभासामुपचितामिवोपपाद्य तदन्तर्गत इव तत्सत्तास्फुरणरूपः शब्दादितन्मात्राकाराण्याकाशादीनि भूतानि क्रमेणोत्पाद्य जीवेनात्मना तेष्वनुप्रविश्य स्वयंसृष्टानि भूतानि सूक्ष्मतया व्यवहाराक्षमाणीति तेषां व्यवहारयोग्यस्थूलीभावाय तानि पञ्चीकृत्य तेभ्यः पञ्चीकृतेभ्यो भूतेभ्यो भूर्भुवस्वरिति त्रैलोक्यं देवादिभोगस्थानं ब्रह्माण्डं समाष्टिरूपं तदन्तर्देवतिर्यङ्मनुष्यस्थावरादिभेदभिन्नं व्यष्टिपिण्डजातं चोत्पाद्य तेष्वनुप्रविश्य नामरूपाभ्यां व्यवहरन् संसारिणमात्मानमुपाध्यविवेकान्मन्यमानः सुखी दुःखी मूढः पण्डित इति च हर्षविषादाद्यनुभवन्नास्ते तावद्यावत्तत्त्वविदमाचार्यं प्राप्य वेदान्तमहावाक्यार्थमात्मतत्त्वं ब्रह्म साक्षान्न जानाति । तस्मिंस्तु विज्ञाते सति न सृष्टिर्न संसारो न वा कोपि व्यवहारो न भेदो नाभेदो न बन्धो न मोक्ष आसीदस्तिभविष्यतीति वा प्रतीतिपथमवलम्बते किन्तु पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात्पूर्णमुदच्यते पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावाशिष्यते इति ।

उपरि तावत् तत्त्वस्वरूपं, तस्य मूलकारणत्वं, सृष्टिक्रमः, त्रैलोक्य-देवादिस्थानोत्पादनं, तत्त्वसाक्षात्कारस्तेन च मोक्षप्राप्तिश्चैतद्विषयक-वेदान्तसिद्धान्ता उक्ताः । तत्र तत्त्वस्वरूपं, अविद्यासम्बन्धात्तस्य मूल-कारणत्वं च यथाकथञ्चित् प्रतिपादितम् । द्वितीयादिभागेष्वनिर्वचनीय-वादसिद्धान्तो विशेषतया प्रदर्शयिष्यते । अवाशिष्टविषयाणां प्रति-पादने यत्नो न कृतो न वा करिष्ये यतस्तत्र विचारसहः प्रतिभाति । सृष्टिक्रमे परस्परविरुद्धविविधविचित्रा मतभेदा वेदान्तशास्त्रे ग्रथिता दृश्यन्ते। एतेन क्रमेणैव सृष्टिर्भवति नान्येन क्रमेणेति निर्णेतुं न पारयामः।

लोकान्तरं देवादिस्थानं चास्माकं प्रत्यक्षागोचरत्वादनुमानानिर्द्देश्यम् । विभिन्नसाम्प्रदायिकशास्त्रकारा अप्येतस्मिन् विप्रतिपत्ता उपलभ्यन्ते । मोक्षविषयकसिद्धान्तोपि स्वस्वसाम्प्रदायिकाग्रहमूलकः केवलमनोरथो न वस्तुगतिः, न वा विचारसह इति ग्रन्थकर्तुं धारणा । एतदन्यत्र प्रकटीकरिष्यते । अतएवैतस्मिन्ग्रन्थे न तत्प्रतिपादनाय यत्नः कृतः किन्तु केवलतत्त्वप्रवोधिनी प्रक्रिया संगृहीता । युक्तिशूराणां श्रुतिमन्तरेणाप्यद्वैतं सुबोधमित्येतद्ग्रन्थपाठे सुविदितं भविष्यति ।

मूलतत्त्वस्वरूपे जिज्ञासा विवेकिनां स्वाभाविकी दृश्यते । तदुपशमार्थमेव तत्त्वविषयकदार्शनिकविचाराः प्रारम्भणीयाः । दार्शनिका अकृत्रिमानुभवं यथावदङ्गीकृत्य चिन्तनसहायमात्रेण यथाशक्ति निर्दोषविचारे यत्नवन्तो भवन्ति । बुद्धिभेदेन दृष्टिभेदेन रुचिभेदेन वा विचारभेदो जायते । एतद्ग्रन्थे वैदान्तिकविचारपद्धतिमवलम्ब्य युक्तितर्कैर्वैदान्तिसम्मत-तत्त्वनिर्द्धारणे प्रयत्नः कृतः । विचारेण तत्त्वनिरूपणं मनुष्यमात्रस्य स्वाभाविकः सार्वजनीनपन्थाश्च । निरूपणं च साधकप्रदर्शनबाधक-निरसनाभ्यां सिध्यति ।

अत्र तत्त्वविषयकसिद्धान्तः संक्षेपतः प्रदर्श्यते, तत्प्रतिपादनरतयश्च । परमार्थतः सच्चिदनन्तब्रह्मैकमेव तत्त्वम् । प्रमातृप्रमाणप्रमेयात्मकस्य विश्वस्य तस्मिन् कल्पितत्वेन ततः पृथगसत्त्वात्, स्वतो जडत्वेन तदधीनप्रकाशत्वाच्च । न खल्वेकं स्वप्रकाशं च तत्त्वमनपेक्ष्यानेकात्मकस्य विश्वस्य सिद्धिः साधयितुं शक्यते । द्वैतस्य चेदसत्त्वं तर्हि कुतः सत्त्वप्रतिभासः । अधिष्ठानसत्तयेति ब्रूमः । यथा शुक्तिसत्तया रजतसत्त्वप्रतिभासः । सा हि इदमि सितभास्वरवस्तुमात्रत्वेन ज्ञातापि स्वेन रूपेणाज्ञाता सती रजतानुभवसंस्कारवतः पुंसः स्वाविद्याविजृम्भितरजताभासात्मना भासते । एवमात्माप्यहमिति प्रकाशद्रव्यमात्रत्वेन

ज्ञायमानोऽपि सच्चिदनन्तात्मकेन स्वेन रूपेणाज्ञातः सन्नात्माविद्या-
विजम्भितजगज्जीवेश्वरात्मकं भेदप्रपञ्चमात्मनि पश्यतीति । अस्मिन्
पक्षे व्यवहारदशायां दृग् दृश्यश्चेति द्वौ पदार्थौ । तत्र दृश्यं माया,
दृक् तदधिष्ठाता पुरुषः । माया च न सती, सत आत्मनोऽन्यत्वात्,
शुक्तिरूप्यवत्मिथ्याभूतजगन्निदानत्वात् । नाप्यसती, विश्वनिदानत्वात्,
मामहम् न जानामीत्यपरोक्षत्वाच्च । नापि सदसती, सत्त्वासत्त्वयोर-
न्योन्यनिषेधरूपत्वेनैकाधिकरण्यासम्भवात् । परिशेषादनर्वचनीयेत्या-
यातम् । सा च नात्मनो भिन्ना, अनुपलब्धिप्रसङ्गात् अत्यन्तासत्त्वा-
पत्तेश्च । नाप्यभिन्ना; जडाजडयोरैकात्म्यायोगात् । नापि भिन्नाभिन्ना,
भेदाभेदयोः परस्परनिषेधात्मनोरविवादमेकत्र वर्त्तनानुपपत्तेः । न
सावयवा, कार्यत्वापत्तेः । न निरवयवा, विश्वपरिणामित्वात् । न चोभ-
यरूपा, विरोधात् । तस्मादविचारितरमणीया काचित् परमात्मनः
शक्तिरेव माया । द्वैतप्रपञ्चः सर्वो मायामयः । आद्वितीयं ब्रह्मात्म-
तत्त्वमेव परमार्थतोऽस्ति ।

वेदान्तशास्त्रे चतुर्विधान्वयव्यतिरेकालोचनेनात्मतत्त्वमालोचनीयं
दृश्यते । तत्र कार्यकारणान्वयव्यतिरेकाभ्यां तत्पदार्थतत्त्वमवधारणीयं ।
तद्यथा यत्कार्यं देहेन्द्रियविषयरूपं पृथिव्यादिमहाभूतरूपं वा किञ्चित्-
प्रसिद्धं तत्सर्वं स्वस्वोपादानात् तत्त्वतो न पृथगस्ति पट इव तन्तुभ्यः ।
यद्वस्तु यत्स्वभावापेक्षसत्ताकं तत्तस्मान्न पृथक् । तथाचान्ततो गत्वा
सदुपरागमन्तरेण कस्यापि वस्तुनोऽनुपलम्भात् सन्मात्रमेव सर्वस्य
सत्त्वम् । यथा सत्यां मृदि घटो जातस्तिष्ठति लीयते च तथा सर्वमेव
कार्यं सति नित्ये चिदात्मन्येव जायते तिष्ठति लीयते च तस्य सन्मात्रस्य
कार्यगतसर्वावस्थासु व्यावर्त्तमानास्वप्यव्यावृत्तेः सतश्च निर्विकारतया
परमार्थतः परिणामानुपपत्तेरन्यस्वभावस्य सतोऽन्यात्मनावभासोऽयं मृषा ।

तस्मात् कारणत्वेनानुगम्यमानवस्तुव्यतिरेकेण कार्यस्यापरस्या-
निरूपणात् सतश्च सर्वकार्याकारेष्वव्यभिचारेणानुगम्यमानत्वादध्यात्म-
मधिभूतमधिदैवं वा न सन्मात्रादन्यदास्ति सच्च परमात्मा सत्यज्ञाना-
नन्तरूप एव, इति सर्वप्रपञ्चाकारप्रविलापनेनाद्वैतेश्वरतत्त्वमवधार्यते ।

तथा त्वंपदार्थतत्त्वं च द्रष्टृदृश्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां साक्षिसाक्ष्या-
न्वयव्यतिरेकाभ्यामागमापायितदवध्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां चावधारणीयम् ।
तद्यथा चक्षुषा रूपं दृश्यते तत्र चक्षुर्द्रष्टृ रूपं दृश्यम् । रूपेषु नीलपीतस्थूल-
सूक्ष्माद्यवस्थाभेदैर्मिद्यमानेष्वपि तद्द्रष्टृश्चक्षुषो न भेदो विकारोन्यत्वं
वा जायते । तथाच दृश्येभ्यो व्यावर्त्तमानेभ्यो द्रष्टृचक्षुरव्यावर्त्तमानं
तेभ्योन्यदेकमेकरूपं चेति । तथा चक्षुषोऽप्यान्ध्यमान्द्यपटुत्वादिभिर्विक्रि-
यमाणस्य दृश्यत्वात् तस्यापि मनोव्यापारावस्थायामेवोपलम्भात् तदभावे
सुषुप्तावनुपलम्भात् सर्वेन्द्रियाणां व्यापारेष्ववस्थासु च व्यावर्त्तमानास्व-
नुवर्त्तमानं मनो द्रष्टृ तस्येन्द्रियतदवस्थास्तद्व्याप्यविषयाश्चेत्येतत्सर्वं
दृश्यमिति पर्यालोचनं द्रष्टृदृश्यान्वयव्यतिरेकौ । तथाच यत्किञ्चित्
विषयजातं करणजातं वा प्रमीयते तत्सर्वं प्रमात्रैकेन व्याप्तमेव प्रमीयत
इति प्रमातर्यन्वयिनि प्रमेयं सर्वं परस्परव्यभिचारि कल्पितमिति पर्या-
लोचयेत् । एवं दृश्येभ्यो देहेन्द्रियविषयेभ्यो द्रष्टारं प्रमातारं पृथग्वि-
विच्य साक्षिसाक्ष्यपर्यालोचनया प्रमातृभावमात्मनोऽन्तःकरणाध्यासकृतं
विलापयेत् । तद्यथा यदान्तःकरणं स्वव्यापारस्थं जाग्रतस्वप्नयोर्भवति
तदैवात्मा प्रमातृत्वं भजते न सुषुप्तिसमाध्यवस्थयोः, तथाच प्रमातृत्वं
व्यभिचारित्वात् साक्ष्यं, तद्यस्य सर्वावस्थानुस्यूतस्य साक्षादव्यवधानेनो-
पलभ्यं स साक्षी प्रमातुरन्यः प्रमाता चान्तःकरणसम्बलिततया
विकारपक्षपतितः कल्पितः । इत्येवं साक्ष्यादवस्थात्रयादन्तःकरणभावाभा-
वाभ्यांकल्पितात्तसाक्षितया सर्वावस्थास्वनुवर्त्तमानं स्वप्रकाशचिदात्मानं

पृथगुद्धरेत् । एवं साक्षिसाक्ष्यान्वयव्यतिरेकौ । ततः साक्ष्याणामवस्था-
तदभिमानिविश्वतैजसप्राज्ञलक्षणानामागमापायित्वादागमापाययोश्चावधि-
मन्तरेणासम्भवादन्योन्यावधित्वे चान्योन्याश्रयादन्यएवैषामागमापायि-
नामवाधिभूतो यस्मिन्नेते विकल्प्यन्ते सोऽकल्पितोऽविकृतः कूटस्थनित्यः
स्वस्य स्वरूपे स्फुरणे चान्यानपेक्षः साक्षिभावादपि साक्ष्यानुगतप्रकाश-
रूपात्परापेक्ष्यादव्यावृत्तः स एवाहंवृत्त्या लक्ष्य आत्मेति विवेचनमा-
गमापायितदवध्यन्वयव्यतिरेकौ ।

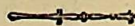
अवस्थात्रयं चतुष्टयं वा यत्प्रसिद्धं तत्सर्वमागमापायित्वादवधिसापेक्षं,
आगमापाययोः सर्वत्र सावधित्वनियमः । यः सर्वावस्थावधिः स सन्मात्रो
नागमापायी प्रत्यगात्मा । तथा सर्वमेवावस्थातद्धर्मरूपं जगद्दृश्यं जडत्वात्
घटादिवत् जडत्वं चागमापायित्वात् । दृश्यं च न द्रष्टुर्द्धर्मो रूपादिवत्
तथाच सर्वस्योत्पत्तिविनाशद्रष्टा स्वयं नोत्पत्त्यादिमान् भवति स्वोत्-
पत्त्यादेः स्वयं दर्शनानुपपत्तेः । द्रष्टृन्तरकल्पनेऽनवस्थापातात् ततः
सर्वावस्थाद्रष्टा विश्वादिभ्योन्यो विश्वतैजसप्राज्ञापेक्षया तुरीय इत्युच्यते
स एव निर्विकारतया सर्वावस्थावभासकत्वात् साक्षीत्युच्यते । तदेवं
सर्वागमापायावधित्वेन सर्वद्रष्टृत्वेन सर्वसाक्षित्वेन च सर्वप्रकारप्रपञ्च-
विलक्षणः प्रत्यगात्मा चित्सदनन्तरूपः ।

नच कार्यकारणान्वयव्यतिरेकयोरगमापायितदवध्यन्वयव्यतिरेका-
न्तर्भावस्तयोरर्थभेदादिति वाच्यम् । तयोरवान्तरभेदोपपत्तेः । कार्यत्वं
कारणत्वं च वस्तुनोवस्थाभेदस्तत्र कार्यावस्थाव्यभिचारेपि कारणस्वरू-
पस्य न व्यभिचार इत्येतावन्मात्रं सिद्ध्यति, न साक्षात्कूटस्थत्वं कारणस्य
सिद्ध्यति । यतः सर्वकार्यानुस्यूतसन्मात्रमपि कथमपि विक्रियमाणं
कारणशब्दाभिधेयं भवत्यतस्तद्भावादपि व्यावृत्तिसिद्धये सर्वविकल्पा-
वधित्वेन तस्योद्धरणं कार्यम् ; तथाच कार्यकारणभावस्य परस्परापेक्षा-

सिद्धिकस्य वस्तुस्वभावत्वासम्भवात् कल्पितत्वे सति तत्कल्पनाधिष्ठान-
तयावधिभूतमकल्पितं शुद्धं वस्तुद्रियत इति । तर्ह्यवधित्वस्याप्यागमा-
पायापेक्षासिद्धिकत्वात् सापेक्षत्वे सति कल्पितत्वं स्यादिति चेत् । नायं
दोषः, तस्य कल्पितत्वेपि सर्वकल्पनानास्कन्दितस्वरूपस्याकल्पितत्वो-
पपत्तेः । तस्मात् कार्यकारणदृश्यद्रष्टृसाक्षिसाक्ष्यागमापायितदवधीत्या-
दिभिर्व्यवहारानुपातिभिरारोपितैर्धर्मैरात्मतत्त्वमावेद्यते । तस्मादेवमन्वय-
व्यतिरेकाभ्यां व्यस्ताभ्यां समस्ताभ्यां वा सर्वस्मादनात्मनस्तद्धर्मैभ्य-
श्चात्मनस्तदपोहेनैकस्वभावतया चित्सदनन्तब्रह्मरूपेणावधारणं भवति ।
वहुष्वमुद्रितग्रन्थेषु विप्रकीर्णयुक्तिराशीनामेकत्र संग्रहात्मकोऽयं ग्रन्थो
विरचितः । मुद्रितामुद्रितोभयविधग्रन्थावलम्बनेन ग्रन्थकर्त्रा टिप्पणी
संयोजिता । अमुद्रितप्रकरणग्रन्थसंग्रहेऽयं प्रयासः सर्वतः प्रथमः ।
विभिन्नकाले विभिन्नग्रन्थागारस्थ ग्रन्थोऽवलोकितः, एककाले एक-
ग्रन्थस्य एकाधिकसंख्या नोपलब्धा, परस्परमेलनेन संशोधने नावसरः
प्राप्तः । अतो विज्ञपाठकैः संशोध्य पठनीयः ।

उपकृतिस्मृतिः ।

अमलनेरस्थतत्त्वज्ञानमन्दिरे ऽध्ययनकाले लब्धवहुसहायस्य
न्यायवेदान्ताध्यापकश्रीयुतात्मारामशास्त्रीण, एतत्
पुस्तकमुद्रणे लब्धधनसहायस्य चोक्तसंस्था-
प्रतिष्ठातुः श्रीयुतप्रतापश्रेष्ठिनो, मुद्रणकाले
संशोधनकार्ये लब्धसहायस्य पञ्चवटी-
वासिनः श्रीमत्शिवानन्दस्वामिनश्चा-
धमर्ण्यप्रकाशनेन प्रकृतलेख
उपसंह्रियते ।



विषयसूची भूमिका

परमात्मा ऽविद्याशक्तिमासाद्य जीवजगद्भावेन प्रतिभासते; तत्त्वस्याज्ञानेन मुक्तिः तज्ज्ञानेन मुक्तिः-इति वेदान्तसिद्धान्तकथनम् ॥ मोक्षविषयकः सिद्धान्तो नानुभवसिद्धो न वा विचारसह इति ग्रन्थकर्तुर्निश्चयकथनम् ॥ मोक्षार्थं लोकान्तरप्राप्त्यर्थं वा न विचार आरम्भणीयः किन्तु विवेकिनां तत्त्वविषयकजिज्ञासोपशमार्थमेव ॥ तत्त्वस्वरूपनिर्णयस्य बुद्ध्यधीनत्वाद् बुद्धिभेदात् सिद्धान्तभेदः स्वाभाविकः ॥ तत्त्वविषयकवेदान्तसिद्धान्तः प्रकटीकृतः; सर्वदृश्यप्रकाशकः स्वप्रकाशानन्तस्वरूपब्रह्मैव किञ्चिदुपाधि- (अविद्या) वशेन विवर्तितं सत् चेतनाचेतननानाविधपदार्थरूपेण प्रतीयते, तद्व्यतिरिक्तं नान्यत् किञ्चिद् वास्तवमस्तीति वेदान्तसिद्धान्तः ॥ चतुर्विधान्वयव्यतिरेकालोचनेन ब्रह्मात्मतत्त्वप्रतिपादनम् ॥ एतद्-ग्रन्थस्यापूर्वताकथनम् ॥ कृतज्ञताज्ञापनपुरःसरमुपसंहारः ॥

प्रथमोऽध्यायः—साक्षिविवेकः—

परिणामितद्रष्टृरूपेणाहंकारात्मनो विवेकप्रदर्शनम् पृष्ठः १; धाराज्ञान-विचारेणाहंकारातिरिक्त साक्ष्यनुभव (आत्म) प्रतिपादनम् १; धाराज्ञान-विषये साक्ष्यनङ्गीकर्तृणां नैयायिकानामुपपत्तिप्रदर्शनपूर्वकस्तत्खण्डनम् — (अनुव्यवसायखण्डनं, सामान्यलक्षणाखण्डनं, धाराज्ञानं नानुभवः किन्तु स्मृतिरेवेति प्रतिपादनं च) २-७; धाराज्ञानविषये प्रामाकरोपपत्तिप्रदर्शनं तत्खण्डनं च ७-८; धाराकालीनाहंकारादि-स्मृत्यनुपपत्त्या ऽहंकारपरिणामद्रष्टृरूपनित्यबोधात्मसिद्धिः ८; आत्मनो नित्यत्वे कथमहंकारादेः स्मृतिरुपपद्यते तत्कथनम् ९; धाराचरमज्ञान-काले ज्ञानत्वसामान्यलक्षणया पूर्वकालीनज्ञानानामनुभवकल्पने ऽनुगत-साक्ष्यनुभवस्य कल्पना नावश्यिका । अतएव साक्षिप्रतिपादनार्थं सामान्यलक्षणा ऽवश्यं खण्डनीया । अतः क्रोडपत्रे सामान्यलक्षणा-

खण्डनं विशेषतया कृतम् १०—१६; सुखादिज्ञानविचारेणाहंकारा-
तिरिक्तसाक्षिज्ञानप्रतिपादनम् १७—२०; एतद्विषये नैयायिकानामु-
पपत्तिप्रदर्शनं तत्खण्डनं च १७—१८; प्राभाकरमतखण्डनम्
१९—२०; (जन्मज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वखण्डनं १९; मनसः करणत्व-
निरासः २०); नित्यसाक्षिमात्रभास्यानां सुखादीनां कथं संस्कारोदय
स्तत्कथनम् २० (टिप्पणी); आत्मस्वरूपविषये पूर्वपक्षप्रदर्शनानन्तरं
(टिप्पण्यां) सिद्धान्तिसम्मत स्वप्रकाशत्वप्रतिपादनम् (नैयायिक-
प्राभाकरादिमतखण्डनम्) २०—२९; नित्यज्ञानस्वरूपआत्मव्यतिरिक्ता-
नित्यज्ञान (वृत्तिज्ञान) स्वीकार उपपत्तिप्रदर्शनम् ३०—३२; चैतन्यात्मा
ऽहंकारविषयादिष्वनुस्यूतएको भेदश्चौपाधिक इति प्रतिपादनम् ३३—
३५; संविदो जन्मविनाशादिमत्त्वमात्मधर्मत्वं च निराकृतम् ३५;
तार्किकसम्मत स्वरूपसम्बन्धखण्डनम् (कोडपत्रे) ३७—३९;
आत्माहंकारविवेकः (अहंकारःपरिणामी, आत्मा तत्परिणामद्रष्टा,
अहंकार आगमापायी आत्मा तदवधि, अहंकारो व्यावृत्त आत्मा
ऽव्यावृत्तः) ४०—४३; विरुद्धस्वभावयोरात्माहंकारयोरेकत्वावभासो
ऽन्योन्याध्यासनिवन्धन इति कथनम् ४३ ॥

द्वितीयाध्यायः—अध्यासवादः—

प्रमातृत्वादेरध्यस्तत्वे हेतुप्रदर्शनम् ४४—४६; अध्यासलक्षणम्
४६—४७; अध्यासे पूर्वपक्षः ४७—४८; पूर्वपक्षखण्डनम् ४८—५७;
(अख्यातिखण्डनं, अन्यथाख्यातिखण्डनं, आत्मख्यातिखण्डनं, असत्-
ख्यातिखण्डनं, सदसत्ख्यातिखण्डनं); सिद्धान्तपक्षप्रतिपादनम्
(अनिर्वचनीयख्यातिसिद्धिः) ५७(टिप्पणी); निर्वचनीयधर्मराहित्यम-
निर्वचनीयत्वं, न सदसद्विलक्षणत्वप्रकारत्वम् ५८; मिथ्या (अनिर्वचनीय)
रजतोत्पत्तिसामग्रीकथनम् ५८—५९; इदं रजतमित्येकं ज्ञानं कथमु-
त्पद्यत इति शङ्का ५९; एतच्छङ्काया विस्तरश उत्तरप्रदानं, वेदान्त-
तत्त्वानुसारि प्रक्रियया विषयज्ञानफलानामैक्य [भ्रमत्वोपपत्ति]

प्रदर्शनम् ५९-६२; अहंकारात्मनो निरुपाधिकाध्यासे शुक्तिरजतादि-
दृष्टान्तः ६२; उक्तदृष्टान्तस्थले ऽधिष्ठानात्मकेदमंशस्य न स्वरूपेणा-
ध्यासः किन्तु संसृष्टरूपेण ६३; (आत्मानात्मनोः परस्पराध्यास आत्मा
संसृष्टरूपेण अध्यस्तोऽपि न स्वरूपेणाध्यस्तो ऽतो न शून्यावशेषप्रसक्तिः)।
स्वमते रजतं सदित्यनुभवे विरोधनिरसनपूर्वकं परमते विरोध-
प्रसञ्जनम् ६३-६४; परमार्थरजतखण्डनपुरःसरं रजतस्य मायामयत्व-
[मिथ्यात्व] सिद्धिः ६५-६६; यथा शुक्त्यादौ तत्तदज्ञानविलसितं
रजतादि मिथ्या तथात्मन्यपि प्रमातृत्वाद्यात्माविद्याविलसितं मिथ्येति
कथनम् ६६; प्रमातृत्वादेरध्यासे पूर्वपक्षः, बहुविध शङ्काकरणम् ६७;
तासां विस्तरश उत्तरप्रदानम् ६७-७७; अध्याससम्भावनानन्तरमध्यासे
प्रमाणप्रदर्शनम् ७७-८५; कार्यत्वविक्रियावत्वपराधीनप्रकाशत्वहेतुमि-
रहंकारस्याऽनात्मत्वप्रतिपादनानन्तरं तस्य चिदात्मन्यध्यस्तत्वप्रद-
र्शनम् ७९-८०; चिदात्मनः प्रमातृत्वमाध्यासिकमिति प्रतिपादनार्थं
संघातात्मनोः सम्बन्धविषयकविचारः ८१-८२; प्रमातृत्वादिव्यवहारा
आत्मन्यविद्याध्यस्ता इति सिद्धान्तप्रदर्शनम् ८२-८४; प्रमाणप्रेरकत्वेन
प्रमाश्रयत्वेन चाध्याससमर्थनम् ८४-८५ [टिप्पणी]; चिन्मात्रस्या-
विद्याश्रयत्वप्रतिपादनम् [क्रोडपत्रः] ८६-८८ ॥

तृतीयाध्यायः - व्यवस्थाप्रदर्शनम् ।

अध्यायत्रयसंगतिप्रदर्शनं तृतीयाध्यायारम्भप्रयोजनकथनं च ८९
[टिप्पणी]; विषयानुभव [विषयग्रहणस्य स्वरूपोत्पत्तिसहकारिभेद]
विषये [ज्ञानविषयव्यवस्थाविषये] सांख्यतार्किकप्राभाकरभाट्टचार्वाक-
बौद्धमतप्रदर्शनम् ८९-९०; सांख्यमतखण्डनं—[स्व (सांख्य)-
मतविरुद्धताप्रतिपादनं, प्रमाणाभावत्वयुक्तिवाधित्वप्रदर्शनम्] ९१-९२;
तार्किकमतखण्डनं—[एतन्मते ज्ञानार्थयोः साक्षात्सम्बन्धासम्भवो,
व्यवधानतः सम्बन्धे ऽतिप्रसङ्गप्रसक्तिः] ९२—९४; प्राभाकरमत-
खण्डनम् [एतन्मते ज्ञानस्य देहावच्छिन्नात्मसमवेतत्वाद् वहिर्विषय-

सम्बन्धाभावः स्यात्, ज्ञानेनाव्यापनाद् विषयात्मानौ ज्ञातत्वव्यवहारा-
स्पदौ न स्यातां, कर्मकर्तृविरोधश्च प्रसज्येत] ९४—९६; भाट्टमत-
खण्डनम् ९६; चार्वाकमतखण्डनम् ९६—९८; बौद्धमतखण्डनम्
९८-१००; जैनमतखण्डनं अणुजीवात्मवादखण्डनं च १०० [टिप्पणी];
सिद्धान्तपक्षप्रतिपादनम् १०१— ; आत्मनः स्वप्रकाशत्वप्रतिपादनम्
१०१-१०४; आत्मनो ज्ञानरूपत्वकूटस्थत्वप्रदर्शनम् १०४; वेदान्त-
सिद्धान्तानुसारेण विषयानुभवव्यवस्था [बाह्यान्तरविषयग्रहणप्रक्रिया]
प्रदर्शनम् १०४-१०९; स्मृत्युत्पत्तिद्विषयव्यवस्था १०९-१११;
सुषुप्तिस्मरणस्थले स्मृत्यनुभवयोर्वैयधिकरण्यशङ्कानिरासः ११०-१११;
सुषुप्तौ वृत्तित्रयाभ्युपगमे हेतुप्रदर्शनम् १११; वेदान्तमते सुखः दुखा-
दिव्यवस्थाप्रदर्शनम् ११२; ११४; सांख्यादिमते व्यवस्था न सिध्यतीति
प्रतिपादनम् ११२-११५; स्वप्नावस्थानिरूपणम् ११५-११८;
उपसंहारः ११९; सत्यज्ञानानन्तस्वरूपप्रतिपादनम् [क्रौडपत्रः]
१२०-१२६ । **न्यायवैशेषिकमतखण्डनम् ।**

अनुव्यवसायनिरासः-पृष्ठः १-३; ४ [टिप्पणी]; ५ [टिप्पणी]; १७-१८;
२१-२६; २८ [टिप्पणी]; ३३-३६; ४२; १०२-१०४; १२१-१२४।
मनःकरणत्वासिद्धिः ३१-३२ [टिप्पणी]। सामान्यलक्षणाखण्डनम् ४-
५; १०-१६। स्वरूपसम्बन्धखण्डनम् ३७-३९; अन्यथाख्यातिखण्ड-
नम् ५०-५४; ५७ [टिप्पणी]; ६४; ६४-६५ [टिप्पणी]; ६६। ज्ञान-
विषयव्यवस्थाऽसिद्धिः ९२-९४। स्मृत्युदयानुपपत्तिः १०९-११०।
सुखदुःखादिव्यवस्थाऽसिद्धिः ११३-११४। अपिच ६; ८३ [टिप्पणी];
८७ [टिप्पणी]; ११५; १२०; १२४—१२६ [टिप्पणी]।

शुद्धिपत्रम् ।

पृष्ठः	पंक्तिः	अशुद्धः	शुद्धः
३५	१५	ते	गुरुमते
६०	२२	प्रतिवधेपदिमा	प्रतिवन्धेपीदमा
७१	१७	अमधा	अमधी

अद्वैततत्त्वप्रबोधिनी ।

प्रथमः परिच्छेदः ।

साक्षिविवेकः ।

(क) अस्ति काश्चिच्चक्षुरादिव्यापारदशायामेव घटादिज्ञान-दर्शनात् कादाचित्कज्ञानपरिणामी, स चाहंकारोऽहं घटं जानामीत्यनुभवात् । न च स आत्मा, स्वस्यैव स्वपरिणामद्रष्टृत्वे कर्तृकर्मविरोधात् ।

(ख) धाराज्ञानविचारः—

(१) अस्ति तावत् घटादिज्ञानधारानन्तरमेतावन्तं कालं घटमनुभवन्नेवाहमासमित्यहंकारतत्परिणामानुसन्धानं तच्च पूर्वानुभवजन्यं । न च ज्ञानधाराया अहंकारो ज्ञानं वा विषयो भवति, वेद्यज्ञानवादे तदयोगात् । नवा स्वाविषये ज्ञानं संस्कारमुत्पादयति । घटज्ञानधाराकाले तु अहमर्थतद्ज्ञानयोरपि काचिन्नान्या ज्ञानधाराऽस्ति । अतस्तत्राहंकारतद्धर्मसाक्षी तद्धर्मातिरिक्तः काश्चिदनुभवोऽस्तीति स एवात्मा । +

+ अयं भावः— घटज्ञानमहंकारो वा घटज्ञानधाराया विषयो न भवितुमर्हति । वेद्यज्ञानवादे (ज्ञानस्य अस्वप्रकाशत्ववादे) तन्न युक्तं । ज्ञानं वेद्यं भवतीति मते (न्यायवैशेषिकमते) घटज्ञानस्य विषयो घटज्ञानं न भवति (अन्यथा प्राभाकरसम्मत स्वप्रकाशत्ववादापत्तिः) । वेद्यज्ञानवादे ऽहंकारोऽप्युक्तं घटज्ञानधाराया विषयो न भवति, यतो ऽन्यविषयकं (घटविषयकं) ज्ञानं अन्यविषयकं (अहंकारविषयकं) न भवति । यद्विषयकं ज्ञानं जायते तद्-

(नैयायिकोपपत्तिप्रदर्शनतत्खण्डनं च)

पूर्वपक्षी (नैयायिकः)- अनुव्यवसायात् स्मृतिरूपपन्नो भवति ।

सिद्धान्तीः- मैवं । अनुव्यवसायस्य निरासिष्यमाणत्वात्, पश्यन्नेवाहमासमित्यनुभवविरोधः प्रतिसन्धानानुपपत्तेश्च । *

किंचात्र प्रष्टव्यः तत्तज्ज्ञानानन्तरमनुव्यवसायो धारानन्तरं वा । नाद्यः । विजातीयज्ञानेन व्यवधाने सति ध्यानादिरूप धाराया विलोप-प्रसंगः । + नचानुव्यवसायस्यापि घटविषयकतया न विजातीयतेति वाच्यम् । इच्छाघटित पदार्थस्यानुभवसामग्री सत्त्वे मानसज्ञानासंभवस्तत्कल्पने वा तत्सामग्रीप्रवरुत्वात्तस्मिन् बाह्यज्ञानस्या-

विषयकमेव संस्कारमुत्पादयति । ज्ञानस्य यदविषयं तद्विषयकं संस्कारं ज्ञानं नोत्पादयितुं शक्नोति । अतोऽहंकारात्मवादे धारामध्यपतित तत्तद्विज्ञानानां तत्तत्कालीन त्मनश्च पूर्वकालीनानुभवागोचरत्वेनेदानीमनुसन्धानानुपपत्तेः । मानसस्य चाक्षुषस्य वा बाह्यविषयस्य धाराबाह्यिकज्ञानस्य तत्कालीनाहमर्थस्य वानुसंधानं दृश्यत, एतच्च तत्तत्कालीनस्वसमानविषयानुभवमन्तरेणानुपपन्नं; तदनुभवश्च वेद्यज्ञानवादेऽनुपपन्नः, तस्मात् धाराकालीनः स्वतन्त्रोऽनुभव एवितव्यः ।

* ज्ञानत्वनिर्विकल्पकानन्तरं व्यवसायनाशादनुव्यवसायस्य वर्तमानज्ञान-विषयत्वन्नस्यात् । किंचैवमनुव्यवसायधारा स्यात् । न च बाह्यसामग्री तत्प्रतिवन्धिका, घटसन्निकर्षे सत्यपि घटं जानामीत्यनुव्यवसायदर्शनात्, धाराबाह्यिकस्थले एकैकज्ञानस्यानुव्यवसायाभावे धाराप्रत्यक्षाभावप्रसंगाच्च । तस्मान्नानुव्यवसायः प्रामाणिकः ।

(अन्नंभट्ट विराचित तत्त्वविवेकदीपनव्याख्या)

+ननु घटादिनिश्चयानन्तरं सत्यपि क्रोष्टिस्मरणादौ कदापि घटादाविव ज्ञानादिसंशयाद्यदर्शनेन तन्निश्चयावश्यकत्वे ज्ञानतदाश्रयातिरिक्त विषयज्ञानादेव धारा-

भावप्रसंगः × न द्वितीयः । विनष्टप्रथमादिज्ञानानाम-
नुभवासंभवात् । +

पूः—चरमज्ञानस्य मनःसमवधानदशायां सामान्यलक्षणया
प्राक्तनज्ञानानामनुभवो भवति । (स च तावत्ज्ञानगोचरो-
ऽनुव्यवसायरूपो न तदनुसन्धानरूपः)

विच्छेद इत्यत आह - “ ध्यानेति ” । विज्ञातीयज्ञानाव्यवहित सजातीयज्ञान-
धाराया एव ध्यानत्वादित्यर्थः ।

× बाह्यार्थानुभवसामग्र्या मानससामग्रीतो बलवत्वात् तत्सत्त्वेऽनुव्य-
वसायो न संभवति । बाह्यार्थानुभवसामग्र्यामात्रस्याप्रबलत्वेपीच्छाघाटे तसामग्र्याः
सर्वतो बलवत्वाद् बुभुत्सितपदार्थादीनां दर्शनसामग्र्यन्तरसंभवः ।
बाह्यार्थधेयसामग्र्यामपि मानसज्ञानकल्पने सर्वत्रानुव्यवसायधारायाऽविरामप्रसंगः ।
चरमज्ञानानुव्यवसाये सति तत्सामग्रीप्राबल्येन तत्तदनुव्यवसायधारेव स्यान्न
बाह्यार्थज्ञानं भवेत् ।

+ धाराबाह्यिकज्ञानस्थले पूर्वपूर्वज्ञानकाल उत्तरोत्तरज्ञानस्य तत्पौर्वापर्यस्या
विच्छेदकालस्यच सन्निधानं न विद्यते । उत्तरोत्तरकाले पूर्वस्य नाशो भवति,
अतएवैकानुव्यवसायेन तेषामवगाहनं भवितुं नार्हति । यदि प्रत्येकमनुव्यवसायः
कल्प्येत तथापि घटमात्रविषयकोक्तज्ञानधाराया विच्छेदप्राप्तिः स्यात् अथचायं
घट अयं घट इत्येतादृशाऽविच्छिन्ना ज्ञानधारा ऽनुभूयते । एकैकानुव्यवसायज्ञानेन
तत्तत् पौर्वापर्यस्याविच्छेदकालस्य चावगाहनं न संभवति यत एकानुव्यव-
सायकाले द्वितीयानुव्यवसायज्ञानस्य विषयरूपो व्यवसायो न विद्यते । एकमेव
संस्कारस्तत्सर्वगोचरो न भवति सुतरां न तत्सर्वगोचर एकस्मृतिसंभवः । प्रत्येक-
गोचर संस्कारद्वारा एकस्मृतिर्जायत इत्युक्तं पौर्वापर्यस्याविच्छेदस्यच स्मृति
र्न भवितुमर्हति यतः पौर्वापर्यविषयक एकसंस्कारो नास्ति । पौर्वापर्यसहित सर्व-
विषयकस्मृतिं विना तेषामभिलापश्च न स्यात् । तादृक् प्रतिसिद्धानं चानुभव-
सिद्धं । मूलभूतानुभवाभावे स्मृतिर्न स्यात् । अननुभूते स्मृत्ययोंगात्, मध्येचा

सि — इति न वाच्यं । सामान्यस्याप्यसन्निकृष्टस्याप्रत्यासत्ति-
त्वात् । व्यवहितेपि घटानुभवे तावत्कालं घटमनुभवन्नेवाहमासमि-

नुव्यवसायाम्युपगमे धाराविच्छेदापत्तेः, नान्यदवेदिप्रमिति स्मृतिबाधश्च ।
तस्मादनुव्यवसायासंभवात् धारान्तःपातिप्रथमादिज्ञानानां विनष्टानामनुव्यवसा-
यायोगान्न कथमपि वेद्यज्ञानवादेऽभिहितानुसंधानं संगच्छते । अनुमेयं ज्ञानमिति
वादे (भट्टमते) तु नतराम् । तन्मते पक्षाद्यनेकज्ञानव्यवधाने धाराविच्छेदादेः
सत्त्वात् ।

एवं मध्येऽनुव्यवसायाङ्गीकारे धाराविच्छेदो दूषणमुक्तम्, इदानीं मध्येऽनुव्य-
वसायकल्पने संख्यानुसन्धानानुपपत्तेर्न तत्कल्पनमित्युच्यते । केशवादिद्वादश
नामसु नैरन्तर्येण पठ्यमानेषु तव मते आद्यवर्णस्थितिसमये तादृष्य कत्वादि-
निर्विकल्पज्ञानं द्वितीयवर्णोत्पत्तिश्च । तत्सविकल्पसमये द्वितीयस्य स्थितिः ।
तदनुव्यवसायसमये द्वितीयस्य नाशः । तदनन्तरं द्वितीयग्रहणायोगात् तृतीयस्य
चतुर्थस्य वा ग्रहो वक्तव्यः । एवमुत्तरत्रापि केषांचिद्वर्णानां तत्संख्यायावा ग्रहणा-
योगात् मध्येऽनुव्यवसायकल्पने द्वादशनामश्रवणानुपपत्तिः तदकल्पने च
अश्रौषमित्यनुसंधानानुपपत्तिः । नच मध्ये मध्येऽनुव्यवसायाभावेपि सर्ववर्ण-
ज्ञानानुभवोऽनुमानात् सिध्यतीति वाच्यम् । अनुसन्धानात् पूर्वमनुमितिज्ञानमनु-
पलब्धिपराहतं, पक्षाद्यनेकज्ञानकल्पने गौरवाच्च । अनन्तरं स्मरामीत्यनुभवाभावा-
ल्लिङ्गज्ञानमपि नास्ति । नच परिशेषात् स्मृतित्वावधारणमिति वाच्यं । परिशे-
षमजानतो हि प्रतिसंधानसत्त्वान् मैवम् । ज्ञातेपि स्मृतित्वे व्याप्तिनिश्चयस्यानियत-
त्वाच्च नियमेनानुमितिः ।

त्यनुसन्धानदर्शनात् । * सामान्यलक्षणायापि समयविशेषावच्छिन्न
ज्ञानमात्रस्यानुभवो न युक्तः । नच ज्ञानत्वरूपेणोपस्थितज्ञाने तत्-
समयावच्छिन्नार्थान्तरस्यास्मृत्यादिना समयविशेषावच्छिन्नत्वानु-
मितिर्भवत्यतस्तद्व्यवहार उपपद्यत इति वाच्यं । विजातीयज्ञान-
व्यवधानानन्तरमपि प्रातःकालादारभ्याप्रहरं इदमपश्यम् इत्यादि
प्रतिसंधानं नोपपद्यते । अत्रार्थान्तरस्मृतिसंभवेन तदस्मरणात्मकलिङ्ग-
स्याभावात् तत्समयावच्छिन्नत्वस्य दुर्ग्रहः । प्रमाणाभावात् सामान्य-
प्रत्यासत्तिरेवासिद्धा (क्रोडपत्रो द्रष्टव्यः)

अतएवाहंकारधर्मातिरिक्तज्ञानं विना धारास्मृतिर्न संभवति ।

शंकाः— अनुभवन्नेवाहमासमिति नानुसन्धानं किंत्वनुभव एवेति
नाहंकारधर्मातिरिक्तं ज्ञानं सिध्यति ।

* ज्ञानधारायां नष्टायां घटिकादिकालविगमेपि (घटिकादि व्यवधानेपि ।
धारागत व्यक्तेरेकस्याप्यसत्त्वे) एतावन्तकालं पश्यन्नेवासमित्येतादृश ज्ञानस्यो-
पलब्धेरेतदज्ञानं सामान्यलक्षणाजन्यानुभवरूपं न, यतः सामान्यलक्षणास्थले
सामान्याश्रितस्य कस्यचिदपि व्यक्तेः सत्त्वमावश्यकं । न चात्र तदस्ति । अत-
एवोक्तज्ञानं नानुभवरूपं । नच स्मरणानुव्यवसाय एव तदाश्रयो ऽस्तीति
वाच्यम् (= समयान्तरे घटस्मरणे सति तदनुव्यवसायो जायते । तत्र घटानुभव-
त्वस्य सत्त्वात् तत्प्रत्यासत्त्या धारानुभव इत्यर्थः) । अद्राक्षमित्यादौ तदभावात्
अद्राक्षमिति स्मरणानुव्यवसाये चाक्षुषत्वाभावात् धारागत चाक्षुषत्वानुसंधानं न
स्यादित्यर्थः । उक्तानुव्यवसायः स्मरणस्य मानसप्रत्यक्षरूपो ऽतश्चाक्षुषत्वरूप
सामान्यप्रत्यासत्तिरुक्तानुव्यवसाये न विद्यते । अतएव ततश्चाक्षुषज्ञानधाराया
ऽनुसन्धानन्नस्यात् । किंच धाराकालीन ज्ञानानां तदानीं (चरमज्ञानानन्तरं)—
मसत्त्वात् तेषामनुव्यवसायो न स्यात् । असन्निकृष्टानुव्यवसायायोगात् ।

समाधानः— न तावदयं प्रत्यक्षानुभवः, धाराचरमज्ञानानन्तरमसतां पूर्वज्ञानानां तावत्कालीनात्मनश्चानुभवितुमशक्यत्वात् । नाप्यनुमितिः । अनुमानेपि किं व्यवहारो लिंगं स्मृतिर्वा ? आद्यकल्पेपि किं धारा-कालीनव्यवहारो लिंगं तदनन्तरकालीन व्यवहारो वा । नाद्यः । विनष्टज्ञानैः समयान्तरे व्यवहारासम्भवेन ततस्तदनुमानायोगात् । न द्वितीयः । व्यवहारमात्रस्य धारालिंगत्वाभावात् ।

नापि तावत्समयावच्छिन्नार्थस्मृतिमात्रेण तन्मूलानुभवमनुमिन्यात् यतो ऽर्थस्मृत्या ज्ञानस्यानुमानं नोपपद्यते । मध्ये स्मरामीत्यनुभवाभावेपि तदनुसन्धानदर्शनात् । व्याप्यविशेषपरिज्ञानं विना ऽनुमानासंभवात् । + स्मरणस्य पूर्वानुभवजन्यत्वाज्ञानसंशयाभावनिश्चयदशायामपि वर्णितानुसन्धानदर्शनेन स्मरणेन तदनुमानायोगाच्च । तदा तदनुसंधानं नेत्यभिधाने च लिंगानुसन्धानं विनाहंकारोपि नानुभूयत इति वक्तुं शक्यतया तत्सत्पक्षत्वमपि न सिध्येत् । न चोपायान्तरं तदनुभवे ऽस्ति । ×

+ व्याप्यतावच्छेदकप्रकारेण व्याप्यज्ञानमेवानुमितिजनकं भवत्यन्यथा प्रमेयत्वरूपेण धूमज्ञानेपि बन्धनानुमितप्रसंगः । स्मृत्यां स्मृतित्वमेव ज्ञानव्याप्यतावच्छेदकं । तत्पूर्वं च नियमेन तत्प्रकारकं ज्ञानमस्तीति न, अतएव तत्तल्लिङ्गजन्यं न ज्ञानं । सुतरां न स्मृतिरूपहेतुजन्य धाराज्ञानस्यानुमितिर्भवति । अतएव यदस्मरणलिंगेनार्थान्तराननुभवो ऽनुमानपुरःसरं धारानुमानं स्यादिति परास्तं ।

× नच तावत्कालीन तादितराज्ञानमेव तद्भाषायां प्रमाणमिति वाच्यम् । इतरज्ञानसामग्रीविरहादेवेतराज्ञानसिद्धेर्धारप्रातिवन्धकत्वे मानाभावात् । नच

तथाच स्मृतेर्मिज्ञं धारारूपज्ञाने प्रमाणं न वक्तुं शक्यते । अतो
जन्यज्ञानस्य वेद्यत्ववादे धारानुभवार्थमहंकारतद्धर्मातिरिक्तं ज्ञानम-
भ्युपगन्तव्यं । *

(प्राभाकरमतखण्डनं)

पूर्वपक्षी (प्राभाकरः) — अहंकारधर्मज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वमस्तु
(अहमर्थसमवेतज्ञानस्य ज्ञातृज्ञानज्ञेयप्रकाशात्मकत्वाद् धाराद्यनुस-
न्धानोपपत्तिः)

धाराहेतुभूत बुभुत्साप्रतिबन्धादेवेतरज्ञानाभाव इति वाच्यम् । अनेकज्ञानसाम-
ग्रीकालीनाया एवान्यतमबुभुत्सायास्तथात्वेन तादितरज्ञानसामग्रीविरहदशायां
प्रतिबन्धकत्वासिद्धेः ।

शंकाः— तावत्कालीनं ज्ञानमेकमस्तु तथाच प्रत्यक्षानुव्यवसायात्मकमे-
वानुसंधानं ।

उत्तर— यन्मते जन्यज्ञानमन्तःकरणपरिणाम स्तन्मते तस्य विरोधिपरि-
णामनाशयतया यावद्विरोधिपरिणाममवस्थानसंभवेनोक्तरीतिसंभवेऽपि तवमंतं
(नैया येकमत, एतन्मत ईश्वरज्ञानं नित्यं स्वप्रकाशश्च इतरत्तु तृतीयक्षणवार्ति
ध्वंसप्रतियोगी वेश्च) ज्ञानधारैव वाच्या तथाच नित्यज्ञानानभ्युपगमे नोक्त-
दोषनिस्तारः ।

* धाराज्ञानगोचर प्रतिसन्धानं न स्मृतिव्यतिरिक्तं यतोऽनुभवस्योक्तरीत्या-
ऽसंभवात् किन्तु स्मृतिरेव, तच्चातिरिक्तनित्यानुभवमन्तरेण न संभवति । सामान्य-
लक्षणाप्रत्यासत्तिखण्डनान्नाहंकारधर्मातिरिक्तज्ञानं विना धारास्मृतिः संभवति

धारावाहिकज्ञानविचारोऽनुव्यवसायखण्डनं च नृसिंहाश्रमाविराचित
अद्वैतदीपिकायां (मुद्रितग्रन्थे) अतीव विस्तारः कृतः।

सिद्धान्तीः- इति न वाच्यं । जन्यज्ञानस्वप्रकाशत्वस्य निरसिष्य-
माणत्वात् । तन्मतेष्येतावन्तं कालं नेतः परमद्राक्षमिति घटेतराज्ञा-
नानुसंधानायोगाच्च । नच तदानीन्तन घटज्ञानधारयैव तदितरगोच-
राज्ञानानुभव एवायमिति वाच्यं । नाद्राक्षमिति स्मृतित्वानुभवविरोधात् ।
घटाद्यनुपस्थितिदशायामप्युक्तानुभवदर्शनाच्च । घटादिज्ञानात्तदाश्रय-
स्यापि सिद्धिरिति प्राभाकरमतमपि न संगतं । ज्ञानस्य स्वस्माद-
न्यस्मिन् विषय एव संशयादिनिवर्त्तकत्वात् । ज्ञानं हि यद्गोचर-
संशयादिनिवृत्तिस्वभावं तद्गोचरामेव स्मृतिमुत्पादयति, संशयं च
स्वान्यास्मिन् स्वविषयविषयक्रमेव निवर्त्तयतीति न घटादिज्ञानादात्म-
स्मृतिः । (जन्यज्ञानस्य विषयत्वानुभवात् स्वविषयत्वस्य चासंभवान्न
तस्य स्वप्रकाशत्वमिति नित्यसाक्ष्यभावे धारानुसंधानानुपपत्तिः) ।

ततश्चाहंकारतद्वृत्तितदभावानां साक्ष्यनुभव एकोऽहंकारधर्माति-
रिक्त एष्टव्यः । + स च वक्ष्यमाणविधया ऽस्मेति स एवाहंकारतत्-
परिणामद्रष्टा ।

(२) स्मृतिहेतुज्ञानस्याहंकारधर्मातिरेके ज्ञानस्यान्यधर्मत्वानुपप-
त्तेस्तन्नित्यं सिध्यति ।

शंकाः- नित्यानुभवनाशाभावात् कथं संस्कारोदयः ।

+ धाराकालीनाहंकारादिस्मृत्यनुपपत्त्या तेषां नित्यसाक्षिरूपानुभवः
सिध्यति । उत्पन्नानां ज्ञानादीनामनावृतसाक्षितादात्म्येनैवोत्पन्नतया सन्तताव-
भासोपपत्तेः । एवं सत्येवैतावन्तं कालं ध्यायन्नेवासामित्यनुसन्धानं च संगच्छते ।
न च नित्यबोधमन्तरेण पूर्वापरबुद्धीनामनुसन्धानसिद्धिः ।

उत्तरः— (क) तद्विषयीभूत तत्तद् ज्ञाननाशात्तदुपपत्तेः । (अद्वैत-मुक्ताकान्तिः)

(ख) धारातदाश्रयाहमाकारवृत्तेस्तदानीमुत्पत्त्या ततस्तद्गोचर संस्कारोपपत्तेः । न च ज्ञानद्वयस्यैकदा विरोधोऽन्तःकरणाविद्यावृत्त्यो-भिन्नोपादानतया तदभावात् । (अद्वैतरत्नकोशः)

(ग) तस्मात् साक्षिचैतन्यस्यानावृतत्वादावरणाभिभवार्थ वृत्तिमनपेक्ष्यैवाहंकारादिप्रकाशनं । ननु भवत्वेवं तथापि कथमहंका-रादीनामनुसन्धानमिति चेदुच्यते । सुषुप्ताविविद्याद्यनुसंधानसिद्धये कल्पितामविद्यावृत्तिमहमाकारामंगीकृत्याहमर्थे संस्कारसम्भवादत्राप्यनु-संधानं संभवति । नचास्मिन्पक्ष एतावन्तं कालमिदमहंपश्यन्नेवासमि-त्यन्यज्ञानधाराकालीनानुसन्धानानुपपत्तिः । अवच्छेदकभेदेन सुखदुःख-यौगपद्यवद् वृत्तिद्वययौगपद्यस्याप्यविरोधेनान्यज्ञानधाराकालेप्यहमा-काराविद्यावृत्तिसंभानसंभवादिति । यद्वाऽहमाकारावृत्तिरन्तःकरणवृत्तिरेव किन्तु उपासनादिवृत्तिवन्न ज्ञानम्, अवलृप्तकरणजन्यत्वात् । नहि तत्र चक्षुरादिप्रत्यक्षं करणं संभवति । नवा लिंगादिकं, लिंगादिप्रतिसन्धान-शून्यस्याप्यनुसंधानदर्शनात् । नापि मनः करणं, तस्योपादानभूतस्य कचिदपि करणत्वाकलृप्तेः । तर्हिहमर्थप्रत्यभिज्ञानं न स्यादिति चेन्न तस्याऽहमंशे ज्ञानत्वाभावेपि तत्तांशे स्मृतिकरणत्वेन क्लृप्तसंस्कारजन्य-तया ज्ञानत्वादंशभेदेन ज्ञाने परोक्षत्वापरोक्षत्ववत् प्रमात्वाप्रमात्ववच्च ज्ञानत्वयोरप्यविरोधादिति । (स्वरूपनिर्णयः)

क्रोडपत्रः

सामान्यलक्षणाखण्डः ।

न तु सामान्यं प्रत्यासत्तिरक्लृप्तत्वात् । न च पक्षवृत्तिधूमे व्याप्यं-
ग्रहात् परामर्शीभावेनानुमानमपि न स्यादिति वाच्यं । व्याप्यतावं-
च्छेदकप्रकारकज्ञानस्यैवानुमितिहेतुत्वांगीकारात् । अतएव तदकल्पेन
पक्षीयसाध्यज्ञानाभावेन विशेषणज्ञानाभावान्नानुमितिरिति परास्तं ।
विशिष्टवैशिष्ट्यावगाहिज्ञाने विशेषणतावच्छेदकप्रकारकज्ञानस्यैव हेतु-
त्वमिति परसिद्धान्तात् ।

नन्वेवमप्यनागतधूमज्ञानार्थं तदनभ्युपगमेप्यनागतगोचरप्रत्या-
सत्त्यर्थं सामान्यप्रत्यासत्तिस्वाकारं आवश्यकः, संशयेप्यनागतविशेष्यके
प्रत्यासत्तिजन्यत्वस्य स्वीकरणीयत्वादिति चेत् ।

न । संशयस्य मानसत्वेनाप्युपपत्तेः प्रत्यासत्त्यंतराकल्पनादतीन्द्रिय-
संशयवच्चक्षुराद्यनुविधानस्य सहचारादि साधारणदर्शनोपक्षीणत्वादन्वय-
बाधकाभावेन चाक्षुषत्वात् ।

किंच यदि सामान्यप्रत्यासत्त्या प्रसिद्धाप्रसिद्धसकलधूमोपस्थिता-
वेवाप्रसिद्धधूमे विशेषादर्शने धूमो बन्धिव्याप्यो न वेत्याकारः संशय-
स्तदा यदिन्धनप्रभवो ऽप्रसिद्धो वस्तुतो नास्त्येव प्रसिद्धे च तत्प्रभवे
बन्धिसंबन्ध एवावगतस्तादिन्धनप्रभव धूमगोचर एतदिन्धनप्रभवो धूमो
बन्धिव्यभिचारी न वेत्याकारः संशयो न स्यात् प्रसिद्धे तत्र
विशेषदर्शनादप्रसिद्धस्य च तस्यासत्त्वात्, तदिन्धनप्रभवधूमत्वरूप-

सामान्यप्रत्यक्षसत्याप्यनुपस्थितेः। न चासावसिद्ध एव। अनुकूलतर्कादि-
विरहदशायां धूमो वह्निव्याभिचारी न वेति संशयवत्तस्यापि सर्वानुभ-
वसिद्धत्वात्। अथ कथंचित् तत्रैव तदिन्धनप्रभवधूसत्वं वह्निव्याभिवा-
रिवृत्तिर्नवेत्यादि संशयाहितस्तादृशः संशयोस्तु किं तदर्थं सामान्य-
प्रत्यासत्त्या। किंचायं हि संशयो धूमे वह्निजन्यत्वमात्रं न विषयी-
करोति, धूमो वह्निजन्यो न वेति संशयादर्शनात् किन्तु तदव्याप्यत्वं
तच्च धूमे धूमत्वावच्छिन्न वह्निजन्यताकत्वं तच्च प्रसिद्धधूमेप्यज्ञात-
मिति न संशयानुपपत्तिरिति न सामान्यं प्रत्यासत्तिः।

नापि ज्ञानेच्छाकृतीनां समानविषयत्वादनागतपाकादेः कृति-
साध्यत्वज्ञानाय तदपेक्षा। तथाविध ज्ञानस्यापि प्रवर्तकत्वे रजतत्वेन
गृह्यमाणे कस्मिंश्चित् तत्त्वेनागृह्यमाणेपि रजते सन्निकृष्टे प्रवृत्त्यादि
प्रसंगात्। पाकत्वमनागतवृत्तिः, अनित्यवृत्तिर्नित्यधर्मत्वात् धटत्वादि-
वदित्यनुमानादिदानीमनागतज्ञानसंभवात्। दृष्टान्तेचानागतवृत्तित्वमाप्त-
वचनादिना सिद्धयति। भविष्यत्कालः पाकाधारः व्यवहारकालत्वादिति
वा साध्यं। भविष्यदादिज्ञानं च तवाप्यन्यत एव। व्याप्तिज्ञानं
चानुमितिसमानाकारमेव तज्जनकं न तु सामानविषयमिति न तदर्थ-
मपि तदपेक्षा।

पूर्वपक्षीः—ज्ञानेच्छाप्रयत्नानां कार्यकारणत्वग्रहाय सामान्यं
प्रत्यासत्तिः। तथाहि। कदाचिदिष्टसाधनत्वेन ज्ञाने जाते कुतश्चिद्धे-
तोरनुत्पन्नायां चिकीर्षायां तदनुव्यवसायः सकलेष्टसाधनज्ञानगोचरो
जायते। एवं समयान्तरे प्रतिबन्धादनुत्पादितप्रयत्नेच्छायां तदनु-
व्यवसायः ततः स्मृत्युपनतियोः कार्यकारणभावग्रहः, अन्यथेच्छा-

नन्तरं विनष्टज्ञानानुव्यवसायासंभवान्न तयोः कार्यकारणताग्रहः । एवं कृतिचिकीर्षयोरपि ।

सिद्धान्तीः—मैवं । कार्यकारणभावग्रहे हि धुमाग्न्योरिव समान-
प्रकारकज्ञानमुपयुज्यते नतु समानविषयत्वमपि, गौरवात्, प्रमाणाभा-
वाच्च । किंच तथापि कथं कार्यकारणताग्रहो, युगपत् स्मृत्युपनतियोः
पूर्वापरभावग्रहासंभवात् । न च स्मृतिः क्रमेणैव भवतीति नियमः,
व्युत्क्रमेणापि तद्दर्शनात् । किंच सामान्यमप्यनागतव्यक्त्या ऽसंवद्धं
कथं तदुपस्थापयेत्, प्रत्यासत्तिं हि प्रत्याग्याश्रितैव ज्ञानं जनयेत् ।
नहि भविष्यत्सम्बन्धोप्युत्पद्यमानज्ञान उपयुज्यते । समवायस्तु स्वरू-
पेण वर्तमानोप्यकिञ्चित्करो ऽन्यथा घटत्वेन पटादेरप्युपस्थितिप्रसंग
इति न सामान्यं प्रत्यासत्तिः ।

न वा अन्धकारप्रतीतिर्थं सामान्यं प्रत्यासत्तिः, प्रौढप्रकाशक
यावत्तेजोज्ञानं विना तदभावज्ञानासंभवादिति वाच्यम् । अन्धकारस्य
रूपवत्त्वादिना द्रव्यरूपस्यालोकाभावज्ञानानपेक्षत्वेन यावदालोकज्ञान-
स्यानपेक्षणात् । किंच तत्रापि नात्यन्ताभावज्ञानार्थं निखिलतेजोज्ञा-
नापेक्षा, यत्किञ्चित् प्रतियोगिज्ञानेपि तज्ज्ञानसंभवात् यावत्प्रतियो-
गिज्ञानस्य गौरवेणाकारणत्वात् । प्रागभावादेस्तु सामान्यरूपो नास्त्येवा
तत्तद्विशेषस्तु तत्तत्प्रतियोगिमात्रवृत्तिविशेषनिरूप्य इति किं सामान्य-
लक्षणयेत्यलं । [नृसिंहाश्रमप्रणीत तत्त्वविवेकदीपनं]

टीकाः—महानसीयधूमादौ बन्धिसम्बन्धनिश्चयेपि धूमो बन्धि-
व्याप्यो न वेति जायमानसंशयो न प्रसिद्धधूमविषय स्तत्र तत्सम्ब-
न्धनिश्चयात् किन्त्वप्रसिद्धधूमविषयस्तेन च चक्षुरसन्निकर्षांतराभावात्

सामान्यं सन्निकर्षः कल्प्य इति संशयान्यथानुपपत्तिः प्रमाणमुपन्यस्तं तन्नयुक्तमित्यर्थः । [व्यभिचारशंकानिवर्त्तककर्तावतारे तत्संभव इत्यत उक्तं तर्कानुदय इति । तद्ज्ञानस्य चेति । धर्मिज्ञानस्यापि पृथक्-संशयहेतुत्वादुपन्यस्तं पूर्वमिति] ? वह्निसामानाधिकरण्यमात्रनिश्चयेपि तद्व्याप्यत्वानिश्चयादित्यर्थः । समानविषयनिश्चयस्य च तन्निवर्त्तकत्वादिति भावः । वह्निजन्यत्वेति वह्निसामानाधिकरण्यमात्रमित्यर्थः । यथाश्रुते नियमगर्भजन्यत्वसंशयस्यापि व्याप्यत्वसंशयतुल्यत्वेनासांगत्यादिति ।

अनागतपाकादौ चिकीर्षातद्गोचरज्ञानसाध्या, घटज्ञानात् पटेच्छा-विरहेण समानविषयत्वेन ज्ञानेच्छाकृतीनां हेतुहेतुमद्भावावधारणा-दनागतपाकज्ञानं च न विधान्तरणेति तदर्थं पाकत्वप्रत्यासत्तिरे-षितव्येति पक्षं दूषयति—‘ नापीति ’ [तथाविधे विजातं सामान्यं प्रत्यासत्तिरिति कचिद् रजतत्वग्रहणमुक्तम् । तत्वेनागृह्यमाणे विशेष्यत्वे-नाज्ञायमाने देशान्तरस्थे देशविशेषे वैशिष्ट्याज्ञानान्नप्रवृत्तिरिदंता-ज्ञानस्यापि तद्धेतुत्वादित्यत उक्तं ‘ सन्निकृष्ट ’ इति । कचिद्रजत-त्वोपस्थित्यनन्तरं तत्प्रत्यासत्त्या सन्निकृष्टरजतगोचरज्ञानस्यावृतत्वा-त्ततस्तत्र प्रवृत्तिः स्यादित्यर्थः । अतिप्रसंगेनालौकिकज्ञानस्याप्रवर्त्तक-त्वान्नतदनुरोधेन तत्प्रत्यासत्तिरिति भावः] ? नन्विदंतावगाहीष्टताव-च्छेदकप्रकारकज्ञानं प्रवर्त्तकं रजतत्वसामान्यासत्तिज्ञानस्य सन्निकृष्टे-दन्तानवगाहित्वान्नायंप्रसंगः । नचैवं पाकत्वेनानागतपाकज्ञानमपि न हेतुःस्यादिति वाच्यं । चिकीर्षाया अनागतविषयत्वनियमादनागतेदं-तावगाहिज्ञानस्यचासंभवेन सामान्याकारज्ञानस्यैव चिकीर्षाहेतुत्वात्

प्रवृत्तिविषयगोचर प्रत्ययार्थं तूक्तरूपेणैव तथैवान्वयादिदर्शनादित्यनु-
 शयादाह—“ पाकत्वं ” इति । अनागतत्वं वर्तमानप्रागभावप्रति-
 योगित्वं तद्वृत्तित्वं च नात्मत्वादाविति तत्र व्यभिचारवारणाय
 “ अनित्यवृत्तिरिति ” विशेषणं । एतद्वद्वृत्तादिव्यावृत्तये “ नित्यध-
 र्मत्वादितिच ” । अनागतपाके ज्ञाते सति तस्य पाकत्वेनरूपेणष्टसा-
 धनताज्ञानात् तत्तुचिकीर्षादीति भावः । “ आसवचनादिना ” इत्यादि
 पदेन प्रत्यक्षग्रहः, कुलालव्यापारदशायां प्रत्यक्षेणानुमानेन वा
 घटो भविष्यतीति घटत्वादावनागतवृत्तित्वग्रहणात् । ननु पाकत्वमेक-
 फलावच्छिन्न क्रियाक्षणनिचयवृत्तिसमाहारात्मकोपाधिधर्मस्तस्य च
 नित्यत्वमसिद्धं । नचानेकवृत्तित्वं नित्यशब्दार्थः युगपदुत्पन्न तावत्
 घटत्वादौ व्यभिचारादित्यपरितोषादाह—“ भविष्यदिति ” । प्रलये
 व्यभिचारवारणाय हेतौ व्यवहारेति विशेषणं । पक्षासिद्धिमाशंक्याह-
 “ भविष्यदिति ” । कालोपाधित्व सामान्यासत्त्या तेन रूपेण भवि-
 ष्यत्कालोपाधेरुपस्थितावपि भविष्यत्वेन तदुपस्थितीत्यर्थः । प्रमाणान्तरं
 त्वयापि वाच्यं तच्चायं कालोपाधिः कालोपाध्यन्तरपूर्वः कालोपाधित्वात्
 संप्रतिपन्नवदित्यनुमानं व्यवहारप्रलयकालपरिमाणनिरूपक ज्योतिराग-
 नोवेति मतद्वयेपि तुल्यमितिभावः । वस्तुतस्तु ज्ञानेच्छादीनां समान-
 प्रकारत्वेन हेतुता नतु समानविषयत्वेनापि गौरवात् । नच घटत्वेन
 पटेच्छापत्तेः समानविषयत्वमावश्यकमिति वाच्यम् । इच्छायाः
 प्रकाराश्रयविषयस्वभावतया तदनुपपत्तेः । अस्मन्मते ऽनिर्वचनीय-
 रूपात्यभ्युपगमेन शुक्तिरजतादीच्छाया अपि तथात्वात् व्यधिकर-
 णप्रकारेच्छायां दोषस्याप्यन्वव्यतिरेकसिद्धेहेतुत्वकल्पनया वा

तद्विरहादेव तदभावोपपत्तेरिति दिक् । अतो न तदनुरोधेन सामान्य-
प्रत्यासत्तिशङ्कापीति तत्त्वं । व्याप्तिज्ञानमनुमितिसमानविषयत्वेन तद्वेतुः
महानसीयधूमवान्हिव्याप्तिग्रहस्य पर्वतीयवान्हिविषयत्वं वन्हित्वसामान्या-
सत्तितां विना नैति मानान्तरमाशङ्क्य निषेधति “ व्याप्तिज्ञानमिति ”
कुताश्चिदिति इच्छाविषयस्य सिद्धत्वप्रमाणादित्यर्थः । प्रतिबन्धादिति-
प्रवृत्तिहेतुभूत प्रधानप्रत्यक्षविरहादित्यर्थः ।

ननु जन्यजनकव्यक्त्यनुपस्थितौ कथं तद्गतहेतुहेतुमद्भावग्रह-
इत्यस्वरसादाह—‘ किंचेति ’ ‘ युगपदिति ’ पूर्वापरभावग्रहं विना न
तद्वधटित हेतुहेतुमद्भावग्रहः । सामान्यलक्षणाजनितज्ञानस्य समयविशे-
षानुल्लेखितया तज्जनित स्मृत्या न पौर्वापर्यविषयत्वमिति न सामान्य-
लक्षणया हेतुताग्रहनिर्वाहः । नच स्मृत्योः पूर्वापरीभावात्तद्गोचर
ज्ञानेच्छयाऽनुभवपूर्वापरीभावसिद्धौ क्षणिकवस्तुनोस्तत्पत्तिक्रममन्तरानु-
भवक्रमानुपपत्त्या तत्पूर्वापरीभावानुमानमिति वाच्यं । ज्ञानेच्छानुभव-
द्वयजनितसंस्कारद्वयेनोभयगोचरं समूहालम्बनस्मृतेरुत्पाद इत्यर्थः ।
ननूपस्थितयोस्तयोर्मानान्तरेण पौर्वापर्यग्रहोस्त्वित्यत्राह—‘ प्रमाणेति ’ ।
नन्वनुभवक्रमात् स्मृतिक्रम इत्याशङ्क्य निषेधति—‘ न च स्मृति-
रिति । ननु सन्निकृष्ट रजतज्ञानेच्छापूर्वसमयविशेषावच्छिन्नतयानुभूते
तत्समयविशेषावच्छिन्न रजतज्ञानत्वसामान्येन तद्ज्ञानानुभवात्तत्-
स्मृत्योः पूर्वापरीभावविषयत्वोपपत्तिरित्यनुशयादाह—‘ किंच ’ इति ।
‘ नहि ’ इति । अनागतसन्निकर्षस्य प्रत्यक्षहेतुत्वे ऽतिप्रसंगादिति
भावः । “ अन्यथा ” इति घटत्वसमवायस्य पटेपि सत्वात्
तस्यैकत्वादित्यर्थः । तथाच तत्तद्व्यक्तिनिरूपित वर्तमानसंबन्धस्य

सन्निकर्षतया तत्रोपयोग इति भावः ।

“द्रव्यरूपस्य” इत्यनन्तरं व्यवहारार्थमिति शेषः । “तत्रापि” तमस आलोकाभावत्वपक्षेपि । ‘यत् किञ्चित्’ इति सामान्यात्यन्ताभावज्ञानस्य प्रतियोगितावच्छेदकावच्छिन्न यत्किञ्चित् प्रतियोगिज्ञानसाध्यत्वादित्यर्थः । “प्रागभावादेस्तु” इति त्वया तदनभ्युपगमात्सामान्यकार्यापत्तिरूपवाधकाच्चेति भावः । इदं च वस्तुगतिमनुरुद्धयोक्तं सामान्यप्रागभावादिसत्त्वेपि तदत्यन्ताभाववद्यत्किञ्चित्प्रतियोगिज्ञानादेव तदज्ञानसंभवादिति ध्येयं । ‘तत्तद्विशेष’ इति तत्तत्प्रागभावादिविशेषज्ञानस्य प्रतियोगिविशेषावच्छिन्नज्ञानाधीनत्वाद्विशेषज्ञानस्य च सामान्यलक्षणया ऽसंभवादित्यर्थः ननु वन्ध्याद्यनुमितेर्विशेषणज्ञानजन्यत्वानुरोधेन सामान्यलक्षणासिद्धिरित्याशङ्क्याह—‘इत्यलं’ । विशिष्टज्ञानस्य विशेषणज्ञानजन्यत्वासिद्धेः विशेषणतावच्छेदक बन्धित्वप्रकारकज्ञानस्य च तां विनापि संभवादिति भावः ।

(अग्निहोत्रसूरिकृत अद्वैतरत्नकोशपूरणी)

(ग) सुखादिज्ञानविचारः—

इदानीं सुखादिसाक्षिरूपेणाप्यहंकारधर्मातिरिक्तं ज्ञानं निरूप्यते । सुखादिसाधकं नित्यसाक्ष्यनुभवानङ्गीकारेऽन्वयादिदर्शनासंभवे ज्ञान-सुखादीनां कार्यकारणत्वग्रहासंभवः । तथाहि । सुखार्थी हि नृत्यादि-ज्ञाने प्रवर्त्तते इति तस्य तयोः कार्यकारणभावग्रहो वक्तव्यः । नृत्य-ज्ञानं च निरपेक्षमेव सुखजनकमिति तदनन्तरं तद्व्यवत्येवेति न सुखात् पूर्वं तदनुव्यवसायः संभवति । सुखानन्तरं तु सुखमेव ज्ञातव्यमित्यनुपस्थितस्य ज्ञानस्य कथं कारणताग्रहः ।

पूर्वपक्षी [नैयायिकः]ः—सुखानन्तरं विनिश्चयविनिश्चयोः ज्ञान-सुखयोः समूहालम्बनं भवति ।

सिद्धान्तीः—इति न वाच्यं । वर्त्तमानस्यैव प्रत्यक्षाविषयत्वात् । अन्यथा ततः क्वापि निष्कम्पा प्रवृत्तिर्न स्यात् । ज्ञानत्वविशेषणज्ञान-दशायाम् तस्य नष्टत्वात् । न च स्मृत्यनुमितस्येष्टज्ञानस्य कारणताग्रहः प्रत्यक्षेण पूर्वापरीभावाज्ञाने तदयोगात् ।

पूः—सुखं सकारणकं कार्यत्वादित्यनुमानात्तत्सिद्धिः ।

सिः—इति न वाच्यं । मनःसंयोगादिजन्यत्वेन सिद्धसाधनात् । नच जन्यज्ञानजन्यमिच्छादेरपि ज्ञानजन्यत्वस्योक्तविधया दुर्ग्रहत्वात् । ज्ञानविशेषस्य जनकत्वासिद्धेश्च । सामान्यलक्षणयोपस्थितयोरपि पूर्वा-परीभावो दुर्ग्रह इत्युक्तम् ।

तस्माद्यदेष्टज्ञानमुत्पद्यते तदा तन्नियमेन कश्चिज्ज्ञानातीति वाच्यम् । एवं तदनन्तरभावि सुखं चेति तयोः कार्यकारणभावग्रह इत्यतस्तदेव सुखादिसाधकं नित्यसाक्षिज्ञानमवश्यमभ्युपगन्तव्यम् ।

(तत्त्वविवेकदीपनं = वेदान्ततत्त्वविवेकव्याख्या)

टीकाः— (अद्वैतरत्नकोशः = तत्त्वविवेकदीपिनव्याख्या)

ननु नृत्यज्ञानानन्तरं सहकार्यन्तरं विना सुखानुत्पत्तौ तत्ज्ञानानु-
भवाद्धेतुताग्रहः स्यादित्यत्राह— ‘ नृत्यज्ञानं च ’ । ‘ विनश्यदविनश्य-
तोरिति ’ सुखोत्पत्तिदशायां विनश्यतो नृत्यदर्शनस्याविनश्यतः सुखस्य
चानन्तरमनुव्यवसाय इति न वाच्यमित्यर्थः । न त्वनुव्यवसायदशायां
तद्दर्शनस्य विनश्यत्ता, तस्य त्रिक्षणावस्थायित्वेन तदा नाशात् । ननु
न क्षणसम्बन्धः प्रत्यक्षगोचरः किन्तु स्थूलोपाध्यवच्छेदरूपा वर्तमानता
सा च विनश्यदवस्थैवेत्यनुशयादाह—‘ ज्ञानत्व ’ इति । तथाच
पूर्वक्षणेपि तदसत्त्वात् प्रत्यक्षेण न तदनुव्यवसाय इति भावः । नन्विष्ट-
विषयस्मृतेष्टविषयज्ञानानुमानाद्धेतुताग्रह इत्याशंक्य निषेधति—‘ न च
स्मृति ’ इति । वाक्यामर्शेन ज्ञानसुखयोरनुपस्थितौ न तदग्रहः, तद्रू-
पोपस्थितिश्च प्रत्यक्षेण, न स्मृतिर्लिंगकानुमानेनेत्यर्थः । जन्यज्ञान-
जन्याजन्यात्मविशेषगुणत्वादित्याद्यनुमानात्तत्सिद्धिरित्याशंक्य निषेधति-
“ नचजन्य ” इति । ‘ ज्ञानविशेषस्य ’ इति । नृत्यादिज्ञानजन्यत्वा-
सिद्धिरित्यर्थः । ननु तदर्थं सामान्यलक्षणाभ्युपेयतां किमतिरिक्तसाक्षि-
कल्पनयेत्याशंक्याह—“ सामान्य ” इति ।

टीकाः— (अद्वैतरत्नकोशभावप्रकाशिका व्याख्या) :—

नच नृत्यज्ञानं सुखजनकमित्याप्तवाक्यात्तदवगतिरिति वाच्यं । वाक्या-
र्थज्ञानं विना तत् प्रयोगानुपपत्तेरिति, तस्मात् प्रत्यक्षमेव कारणताज्ञानं
वाच्यमिति तच्च पौर्वापर्यरूपसहचारज्ञानाधीनं तच्च तदुभयकालीनं
जन्यं न संभवतीति नित्यमित्याह—‘ तस्मादिति ’ ।

पूर्वपक्षी (प्राभाकरः) :—अस्तु तर्हि ज्ञानस्य (जन्यज्ञानस्य)
स्वप्रकाशत्वं । +

सिद्धान्ती :—(कार्यस्य रूपादिवत्तदयोगात्) ।

पुः—कार्यत्वेपि स्वप्रकाशत्वं किन्न स्यात् ।

सिः—इति न वाच्यं । तस्य कार्यकारणतादिग्राहक प्रत्यक्षादि-
विषयत्वेन तदयोगात्, लाघवात् स्वप्रकाशताया एव वृत्तित्वसंभवे
गौरवेणानेकवृत्तितायाऽकल्पनात् । यत् कार्यं तदस्वप्रकाशमिति निरु-
पाधिव्याप्तिभंगप्रसंगश्च । न च रूपादावनात्मसमवेतत्वमुपाधिः । इच्छादौ
साध्याव्याप्तेः । न चेच्छादावपि स्वप्रकाशत्वं, सविषयेच्छाया अपि
स्वप्रकाशत्वेऽर्थप्रकाशतापत्तेः । नापि प्रमाणजन्यत्वमुपाधिः स्मृतौ
समव्याप्त्यभावात् । प्रमाणजन्यत्वस्यान्यथापि संभवेन पक्षे साध्य-
व्यापकत्वाभावाच्च ।

शंकाः—स्वप्रकाशज्ञानस्य कथं स्वविषयसाधकत्वं ।

समाधानः—सुखादिसाधकतया क्लृप्त नित्य साक्षिप्रकाशवशात्त-
दुपपत्तिः । (सुखादिसाधनार्थं क्लृप्त नित्यज्ञानस्यैव स्वयंप्रकाशत्वेन
निखिलव्यवहारोपपत्तौ जन्यज्ञाने तत्कल्पने प्रमाणाऽभावात्) । न च
सुखेच्छादिकं स्वयंप्रकाश इत्युक्तं ।

+ तार्किकादिभिर्ज्ञानव्यवहारं प्रति ज्ञानज्ञानत्वेन हेतुत्वस्वीकारादनुव्यवसायः
स्वीक्रियते । अनुव्यवसायस्वीकारो व्यर्थो व्यवसायस्य प्रकाशत्वसंभवादतएव
प्राभाकरैस्तथैवोच्यते । नहि व्यवहारकारणान्तरे सति ज्ञानसत्त्वे ज्ञानव्यवहारो
विलम्बते ।

पूर्वपक्षीः—अस्तु तर्हि मानसम् ।

सिद्धान्तीः—[मनसः सर्वप्रमाणसहकारिणः पृथक्प्रमाणत्वायोगात्]।
यथा प्रमाणसहकारिण आत्मादेर्न पृथक्प्रमाणत्वमेवं मनसोऽपि, अन्यथा
घटादिज्ञाने चाक्षुषत्वमानसत्वजात्योः संकरप्रसंगः, इन्द्रियत्वेन मनःकरण-
कत्वस्य तद्व्यासत्वात् । न च घटादिज्ञाने मानसत्वं कश्चिदनुभवति ।
इच्छादिकं प्रति मनसो वक्ष्यमाणविधया उपादानत्वाच्च न मनस्तत्र
करणम् । असाधारणविषयाभावाच्च न मनः प्रमाणं । मनस एव
सर्वप्रमासंभवे प्रमाणान्तरविलोपप्रसंगः । (सुखादिविषयाऽनन्तज्ञाने
प्रमाणाभावाच्च) । सुखादेर्लाघवासिद्ध नित्यानुभवः सिद्ध्यति । x

x मनसः करणत्वस्य निरसिष्यमाणतया साक्षिचैतन्यगोचरापरोक्षवृत्त्यस-
म्भवाच्च । अहंकारादीनां स्वसत्ताकाले तत्सत्ताप्रकारकसंशयाद्यभावेन सदा तेषां
संशयादिनिवृत्तिप्रयोजकतया सदा प्रकाशसंसर्गो वक्तव्ये सति कादाचित्कवृत्त्या
तेषां सदा भानासम्भवाच्च, सदा साक्षिगोचरवृत्तिसन्तत्युपगमे युगपद् वृत्तिद्वया-
नभ्युपगमेन बाह्यघटादिप्रतीत्युच्छेदप्रसंगाच्च । तस्मात् साक्षिमात्रभास्यत्वम-
विद्याहंकारादीनां वक्तव्यं ।

(क)ः—न च सुखादौ वृत्त्यभावे वृत्तिसूक्ष्मपरिणामरूप संस्कारः कुतः
स्यादिति वाच्यं । सुखाद्यपहितचैतन्यस्यैव नाशस्य संस्कारत्वसंभवात् संस्काररूप-
मनःपरिणामविशेषस्यावश्यकत्वेऽपि वृत्तिज्ञानानावश्यकत्वाच्च ।

(अद्वैतसिद्धिगुरुचन्द्रिका) ।

(ख)ः—अन्ये नु तत् तत् वृत्त्युपहिताकारेण साक्षिण्यनित्यत्वमभ्युप-
गम्यन्त । अविद्यावृत्त्यैवाहंकारादिगोचर संस्काराधानमिति मतान्तरं ।

(वेदान्तसिद्धान्तसूक्तिमञ्जरीप्रकाशः) ।

(ग)ः—एवं चाज्ञानसुखादीनामपि तदाकाराविद्यावृत्तिप्रतिफलित चिन्ना-
स्यत्वमेव । (सिद्धान्तसम्प्रदायः) ।

(घ) आत्मा स्वयंप्रकाशः । *

आत्मा तावत् स्वयंप्रकाश इति सर्वैरभ्युपगन्तव्यो ऽन्यथा जगद-
वभासोऽनुपपन्नः । नचात्मा स्वसमवेतज्ञानेनैव जगदवभासयतीति
वाच्यम् । अत्र प्रष्टव्यः ज्ञानं जडप्रकाशः चैतन्यप्रकाशो वा । आद्यपक्षे
प्रष्टव्यः प्रकाशमानः सन् अर्थमवभासयति अप्रकाशमानो वा । आद्ये
अनवस्थाप्रसंगः । नापि द्वितीयः स्वयमप्रकाशमानस्य विषयप्रकाश-

* भाट्टमीमांसका आत्मानं स्वयंप्रकाशं न मन्यन्ते यतः सोऽहंप्रत्ययग्राह्यः ।
तन्मते विषयगत ज्ञातताल्लिगेनात्मनिष्ठज्ञानमनुमितं भवति । प्राभाकरमते ज्ञान-
मात्माश्रितः । तस्य ज्ञानस्य कर्म घटादिरर्थो भवति । स्वयंप्रकाशज्ञानमेवात्मनि
घटादौ च प्रमाणं । नैयायिका आत्मानमनुमानगम्यं मन्यन्ते । तेषां मते आत्मा
नियमेन परोक्षो नित्यानुमेयश्च । ते ज्ञानसुखादीनां गुणत्वं कल्पयित्वा, मनोरूप
एकेन्द्रियेणैव ज्ञानादीनां ग्रहणात् गन्धादिवत् विशेषगुणत्वं च कल्पयित्वा तदृश-
मनुमिन्वन्ति यथा ज्ञानसुखादयो महाभूतेन्द्रियमनोव्यतिरिक्तः कश्चिदर्थस्य
विशेषगुणाः, यतो महाभूतादौ नियमेनादृष्टाः सन्तस्ते विशेषगुणाः यो यत्र
नियमेनादृष्टः सन् विशेषगुणो भवति स तद्व्यतिरिक्तः कस्याप्यर्थस्य विशेष-
गुणरूपेण दृष्टो भवति यथाऽन्यत्रादृष्टं गन्धगुणं पृथिव्या एव विशेषगुणं ।
ज्ञानादिरपि तद्वत् । अतो यस्तज्ज्ञानादिगुणवान् द्रव्यः स आत्मा । इच्छादीनां
गुणत्वात्तस्य द्रव्याश्रितत्वात् परिशेषादात्मा सिद्धो भवति । सांख्या एवं मन्यन्ते
सुखदुःखमोहवत्त्वात् त्रिगुणात्मकमन्तःकरणमचेतनं । अचेतनाहंविशिष्टान्तः-
करणे चिदाकारावभासो दृश्यते घटमहं जानामीत्यतोऽनुमानं भवति अचिदा-
त्मनि चिदाकारावभासो धर्मस्तथाविध विंबसन्निधानपुरःसरो भवितुमर्हति प्रति-
विम्बत्वात् । यो विम्बः स एवात्मा । वेदान्तमते नात्मा संविदर्धीनप्रकाशः
किन्तु स्वयंप्रकाश एव । स्वयमपरोक्षेणार्थान्तरे प्रत्यक्षव्यवहारहेतुत्वादात्मा
स्वयंप्रकाशः ।

त्वमनुपपन्नं । प्रदीपादेः स्वयंप्रकाशमानस्य विषयप्रकाशकत्वं दृष्टं । कल्पनायाः दृष्टानुरोधित्वस्यैव न्याय्यत्वात् । स्वयमप्रकाशमानस्य घटादेतुल्यत्वादन्यप्रकाशत्वमनुपपन्नं । न च चक्षुरादिवदप्रकाशमान ज्ञानस्याप्यर्थप्रकाशत्वं भवतीति वाच्यं । प्रकाशजनकत्वाच्चक्षुरर्थ-प्रकाशकमेव भवति नतु अर्थप्रकाशरूपः ज्ञानं तु प्रकाशमेव, न प्रकाशकं प्रकाशान्तराजननात् ।

किंच घटप्रतीत्यनन्तरमेव ' घटः प्रतीयते ' इति प्रतीतिविशेषण-रूपेण घटप्रतीतिर्दृश्यते । विशिष्टप्रतीति विशेष्णप्रतीतिपूर्वकं भवती-ति नियमः । तत्र कथं ज्ञानस्यास्वप्रकाशत्वविशेषणीभूतप्रतीतिं विना तद्विशिष्टप्रतीतिः स्यात् । ननु तत्रापि प्रतीत्यनन्तरेण विशेषणप्रतीत्यु-पस्थितौ सत्यामेव तद्विशिष्टप्रतीतिरिति चेत्, न प्रतीतिविषयप्रतीते-रननुभवपराहतत्वात् । नहि घट इति प्रतीत्यनन्तरं घटः प्रतीयत इति विशिष्टप्रतीतेः पूर्वं नियमेन प्रतीतिविषयप्रतीत्यनन्तरं कश्चिदनुभवति ।

किंचास्ति तावत् सर्वेषां नियमेन स्वसमवेतज्ञानविषयसंशय-विपर्यासविरहः । सच ज्ञानस्य जडप्रकाशत्वपक्षे किं निमित्त इति वक्तव्यं । संशयादिसामग्रीविरहप्रयुक्त इति चेत्, स वा किं निमित्तः ? किं विशेषादर्शनविरहप्रयुक्त उत कोटिस्मरणादिविरहप्रयुक्तः ? विशेषादर्श-नविरहो नाम विशेषदर्शनं । तच्च ज्ञाने ज्ञानत्वेन तद्दर्शनमेव । तच्च यद्युत्पन्नमात्रज्ञाने नियमेनाङ्गीक्रियते तदा ज्ञानस्य नियमेन ज्ञानान्तरवेद्यत्वाभावादन्यथा सुषुप्त्याद्यभावप्रसंगात् व्यवसाय एवात्र तादृग्रूप इति वक्तव्यं । तथाच कथं तस्य परप्रकाश्यत्वं । एतेन विशिष्टवैशिष्ट्यज्ञानस्य विशेषणतावच्छेदकप्रकारकज्ञानजन्यतया

प्रतीतिविषयज्ञानान्तरं मध्ये त्वयापि वाच्यं, घटज्ञानस्यैव ज्ञानत्व-
प्रकारत्वाभावादिति निरस्तं । ×

किंच जिज्ञासितस्य ज्ञानस्यानुव्यवसायवेद्यत्वे सुषुप्त्यादिविराम-
प्रसंगः । नच सामग्र्यन्तरप्रतिबद्धत्वादजिज्ञासितमपि सर्वदा न शायत
इति न सुषुप्त्यादिविरामप्रसंग इति वाच्यं । इमं घटं जानामीति
सन्निकृष्टघटानुव्यवसायस्थले घटज्ञानसामग्र्यां विद्यमानायामेवानुव्य-
वसायदर्शनेन सामग्र्यन्तरस्य तदप्रतिबन्धकत्वात् । जिज्ञासितस्य च
तस्य ग्राह्यत्वे ऽन्योन्याश्रयो ऽज्ञाते जिज्ञासायोगात् । ज्ञानाज्ञाने सति
जिज्ञासा, तस्यां च सत्यां तत्ज्ञानमिति । किंच ज्ञानभेदे तत्क्रमे च
तत्कारणमनःसंयोगभेदक्रमावेव प्रयोजकौ वक्तव्यावन्यथा धाराबहन-
स्थले ज्ञानभेदेन तत्क्रमयोरनुपपत्तेः । नच तत्र प्रागभावभेदाद्भेदः,
सजातीयप्रत्यक्षविभुविशेषगुणानां पर्यायेणोत्पत्तिस्वभावाच्च क्रम इति
वाच्यं । प्रागभावस्य प्रतियोगिभेदाधीनभेदकत्वेन प्रतियोगिभेदस्य तद्भे-
दाधीनत्वे ऽन्योन्याश्रयात्, कारणक्रमाधीन कार्यक्रमोपपत्तौ निर्वीज
स्वभावकल्पनानुपपत्तेश्च । तथाच व्यवसायानुव्यवसाययोः भिन्नसंयोग-

× ज्ञानान्तरवेद्यत्वे ज्ञानस्य ज्ञानान्तरेण कः सम्बन्धः ? न तावत् संयोगः
अद्रव्यत्वात्, नापि समवायः आत्मगुणयोरन्योन्यं तदयोगात्, नापि तादात्म्यं
भिन्नयोरभिन्नयोर्वा तादात्म्यायोगात्, नापि विषयविषयिभावः तस्य द्रव्याद्यन्त-
र्भावानन्तर्भावाम्यामसम्भवात् । न चासम्बद्धमेव ज्ञानं ज्ञानान्तरज्ञेयम्
अतिप्रसंगात् ।

यद्यनुव्यवसायाः प्रोच्यन्ते तदा अनवस्था विषयान्तरसञ्चाराभावः अननु-
भवश्च तद्विरामे विषयपर्यन्तं संशय इत्यगत्या ज्ञानं स्वंप्रकाशमेषितव्यं ।

जन्यतया ऽनुव्यवसायक्षणे व्यवसायस्य नष्टत्वात्तस्य प्रत्यक्षत्वानुपपत्तेः । सामग्रीभेदतत्क्रमयोरेव कार्यगततत्प्रयोजकत्वं सर्वत्रैवं दर्शनात् । तौ चात्र सुलभावानुव्यवसायसामग्र्यां व्यवसायस्यानुप्रवेशादिति चेत्, तथापि ज्ञानविषयसविकल्पकनिर्विकल्पकाद्यनेकक्षणव्यवहितत्वाद् व्यवसायस्य प्रतीयत इति वर्तमानत्वप्रतीत्यनुपपत्तिः ।

ननु स्वप्रकाशत्वं नाम स्वविषयत्वं तच्च न संभवति, ज्ञानजनकेन्द्रियप्रत्यासत्त्याश्रयत्वस्यैव ज्ञानविषयत्वे प्रयोजकत्वात्, ज्ञानस्य च तादृशप्रत्यासत्त्याश्रयत्वाभावात्, ततः स्वप्रकाशत्वानुपपत्त्यैव परप्रकाशत्वमिति चेत् । नहि स्वप्रकाशत्वं स्वविषयत्वमित्यङ्गीक्रियते, विरोधात्, किन्तु प्रकाशान्तरसम्बन्धं विना प्रकाशमानत्वं, स्वव्यवहारे स्वातिरिक्तज्ञानान्तरानपेक्षत्वं वा । ततश्च न तादृशप्रत्यासत्त्याश्रयत्वापेक्षा । न च तदपि ज्ञानविषयत्वे ऽनुगतं प्रयोजकं, घटादीनामीश्वरज्ञानविषयत्वाभावप्रसंगात् । जन्यज्ञाने ऽयं नियम इति चेन्न, आत्मादेरपि घटादिज्ञानविषयत्वप्रसंगात्, प्रमेयमिति ज्ञानस्यापि स्वविषयत्वेन त्वयंप्रकाशत्वप्रसंगाच्च । ननु तस्यापि प्रमेयत्वलक्षणप्रत्यासत्त्याश्रयत्वमस्तीति चेत्, न ह्येतावता स्वयमस्वयं भवति नवा स्वविषयप्रकाशो ऽप्रकाशः ।

किंच ज्ञानस्यास्वयंप्रकाशत्वे धारावहनबुद्धिर्न सिद्ध्यति । सा किं प्रत्यक्षेण किंवा प्रकारान्तरेण । नाद्यः धाराविरामप्रसंगात् । चरमक्षणे च पूर्वसंविदां विनष्टत्वेन तदनुपपत्तेः । अस्तु तर्हि व्यवहारलिङ्गेन तज्ज्ञानमिति चेत्, न तत्तद्वुद्धिजन्यव्यवहारस्य तदा तदा ज्ञाने घटबुद्धिधाराविरामप्रसंगात् । चरमक्षणे च पूर्वपूर्वबुद्धिजन्यव्यवहाराभावात् ।

ननु तत्तत् बुद्धिजन्यस्मृत्या तदनुमानमिति चेत्, सापि तावत् पूर्वो-
त्तरबुद्धयोर्मध्ये न भवत्युक्तदोषात्, नापि चरमबुद्ध्यनन्तरं, तत्रापि
प्रतिज्ञानं स्मृतिभेदेन तावत्घटानुभवमात्रसिद्धावपि नाविरतधारातत्-
सिद्धिः स्मृत्यभेदे तु नतरां । ननु एका स्मृतिस्तावत्कालावच्छिन्नं
घटं विषयीकरोतीति तावत्कालावच्छिन्न घटानुभवोऽपि सिध्यतीति
चेन्न, अनुभवस्य कालाविषयकत्वेन स्मृतेरपि तदविषयत्वात् । घटा-
दिमात्रविषयिण्या च स्मृत्या तदसिद्धेः । एकविषयानेकसंस्कारस्यै-
कस्मृत्यजनकत्वाच्च । ÷ स्वयंप्रकाशत्वपक्षे तु तत्तत् घटादिज्ञानेन
वा तज्जन्यतत्तज्ज्ञानविषयतत्तत्संस्कारेण वा एकस्मृत्या ऽनेकवर्णाव-

÷ यत्तु नेदं स्मरणं, किन्तु तद्गोचराऽनुमितिस्तत्र । लिंगाऽभावेन
ऽनुमित्ययोगात् । तथाहि न तावदर्थव्यवहारो लिंगं, व्यवहाराज्ञानेऽपि पूर्वोक्ता
ऽनुसन्धानदर्शनात् । व्यवहारेण ज्ञानमात्रसिद्धावपि तस्मिन् प्रहरसम्बन्धस्य
चाक्षुषत्वादिविशेषस्य च सिद्धययोगाच्च । न च प्रहरत्वं पक्षतावच्छेदकं
कृत्वा एतत्प्रहरा ऽवच्छिन्नो ऽहं घटज्ञानवान् घटव्यवहर्तृत्वादिति साध्यमाने
पक्षताऽवच्छेदकाऽवच्छेदेन साध्यसिद्धेः प्रहराऽवच्छिन्नज्ञानसिद्धिरिति वाच्यम्,
तावताऽपि चाक्षुषत्वादिविशेषस्य ज्ञाने ऽसिद्धेस्तेन विना ऽद्राक्षमस्त्राक्षमि-
त्याद्यनुभवायोगात् । यथाकथंचिज्ज्ञानाऽनुमानेऽपि तदा ऽन्यन्नावेदिषमिती-
तरविषयकज्ञानाभावप्रतीत्यनुपपत्तिः सुदृढैव । नच घटज्ञानेनैव तदानन्तिनेतर-
ज्ञानाभावानुमा, युगपदनकविषयक ज्ञानसम्भवेनैकज्ञानस्थेतरज्ञानाऽभावेन सम
व्याप्त्यभावेनाऽनुमित्ययोगात् । तस्मात् स्वप्रकाशात्मस्वरूपज्ञानेनैव घटपटाद्या-
कारवृत्तयस्तदभावाश्च भास्यन्त इति तद्वलादेव धारानुसन्धानम् ।

गाह्येकस्मृत्या वर्णानामिव तत्सिद्धेः । तस्मात् ज्ञानस्य जडप्रकाश-
त्वमनुपपन्नं । *

अस्तु तर्हि ज्ञानं स्वप्रकाशं, आत्मा च तेनैव विषयान् कर्मतया
पश्यन् स्वयं च तदाश्रयतया सिध्यति । तस्यापि स्वप्रकाशत्वे उभय-
स्वप्रकाशत्वकल्पनागौरवात्, ज्ञानकर्मत्वे च जडत्वप्रसंगादिति चेत्,
तर्हि तादृशी संविदात्मैव स्यात् । तथाहि । आत्मा संविदभिन्नः
संवित्कर्मतामन्तरेणापरोक्षत्वात् संविद्वत् । न चाप्रयोजको हेतुः
विपक्षेबाधकाभावादिति वाच्यं, संविद्विषयत्वानात्मत्वापत्त्योरेव

* ज्ञानप्रामाण्यसंशये ऽर्थसंशयदर्शनात्तन्निश्चये तद्दर्शनात् निश्चितप्रामाण्य-
कमेव ज्ञानमर्थसत्तानिश्चय इति वक्तव्यं तन्निश्चयश्च नानुव्यवसायात्तस्य निरस्त-
त्वात्तस्यापि निश्चितप्रामाण्यस्यैव प्रामाण्यनिश्चयतया ऽनवस्थानाच्च । नाप्यनुमा-
नादिकमनवस्थानादेव । तस्मात् स्वयंप्रकाशतया स्वस्यैव स्वप्रामाण्यनिश्चयरूपत्वं
वक्तव्यमिति ज्ञानस्वप्रकाशत्वं सुदृढं ।

शंकाः—स्वप्रकाशे प्रमाणसद्भावे वेद्यत्वादस्वप्रकाशत्वमभावे च प्रमाणा-
भावादसिद्धिरित्युभयतःपाशा रज्जुः ।

उत्तरः—अनुभूतेः प्रमाणजन्यस्फुरणाश्रयतया स्फुरणकर्मतया वा घटादिव-
द्विषयभावाभावेऽपि प्रमाणजनितान्तःकरणवृत्तिव्याप्यत्वेन विषयत्वाङ्गीकारेऽपि
स्वप्रकाशत्वाव्याधात् । अयं भावः—न प्रमाणप्रवृत्तिमात्रादनुभवकर्मत्वं
येनास्वप्रकाशता स्यादपि तु तदाकारान्तःकरणवृत्तिरेव प्रमाणैर्जन्यते । नच
वृत्तिविषयतामात्रादस्वप्रकाशता स्यात् प्रकाशप्रकाश्यत्वाभावात् स्वरूपप्रकाशा-
भिव्यञ्जकमात्रत्वाद्वृत्तेः । तेन न वेद्यत्वप्रसक्तिर्नाप्यप्रामाणिकमिति ।

नहि प्रमाणावेद्यत्वं स्वप्रकाशत्वं किन्तु स्वविषयापरोक्षव्यवहारजनने प्रकाशा-
न्तरनिरपेक्षत्वं । तच्च स्वप्रकाशत्वसाधकप्रमाणगम्यत्वेऽपि न विरुद्ध्यते प्रमाणा-
न्तरनिरपेक्षतयैव स्वाश्रये स्वविषयापरोक्षव्यवहारजनकत्वात् ।

बाधकत्वात् । संविदतिरिक्तस्य संविदधीनप्रकाशस्य तदुभयसद्भावनिय-
मात् × संविद आत्मातिरिक्तत्वे कल्पनागौरवाच्च । तथाहि यदि
स्वप्रकाशसंविद आत्मातिरिक्ता इति कल्प्येरन् प्रतिविषयमन्यदन्यदेव
ज्ञानं कल्पनीयं । तथा भिन्नेष्वेकरूपानुभवासिद्धयर्थं ज्ञानत्वं चापरं
कल्पनीयं । संविद आत्मत्वे तु नैवमिति ।

ननु घटज्ञानमुत्पन्नं घटज्ञानं नष्टमिति तावदनुभूयत इति चेत्,
न, तयोरपि घटादिसम्बन्धविषयत्वेन संविद्विषयत्वाभावात् । तस्मात्
स्वयंप्रकाशज्ञानाभिन्नतया आत्मा स्वप्रकाश इत्येव सर्वैरुपगन्तव्यं ।
नन्वहंजानामीति ज्ञानाश्रयतया प्रतीयमान आत्मा कथं तदभिन्नः
स्यादिति चेत्, न ह्यत्रात्मा ज्ञानाश्रयत्वेन प्रतीयते किन्त्वहंकार एव ।
स एवात्मेति चेत्, न, मामहंजानामीति ज्ञानकर्मतया प्रतीयमानस्यैव
ज्ञानाश्रयत्वानुभवात् ज्ञानकर्मत्वेनानुभूयमानतया अहंकारस्य घटादिव-
दनात्मत्वानुमानस्य निरंकुशत्वात् । तस्मात् ज्ञानवेद्यस्यानात्मत्वानियमात्
तस्यैव च तदाश्रयतया प्रतीयमानत्वात् नात्मनो ज्ञानाश्रयत्वं । कथं
तर्हि चैतन्यस्य ज्ञानस्यानात्माश्रयत्वमिति चेत्, न कथंचित् । का

× यदि संविदव्यतिरिक्तः स्यात्तर्हि कर्मतयैवापरोक्षव्यवहारविषयः स्यात्
विषयेषु तथा व्याप्तेः तेन कर्मत्वं व्यावर्त्तमानं संविदव्यतिरिक्तत्वं व्यावर्त्तयति ।
संविदाश्रयतयाऽपरोक्षत्वे चानुमानविरोधमपि, संवेदिता संविदाश्रयतयाऽपरोक्षो
न भवति अपरोक्षत्वात् संवेदनवदिति । न च विपक्षे बाधकतर्काभावः, स्वस-
त्तायां प्रकाशव्यभिचारवतः प्रकाशान्तराधीनव्यवहारवत्त्वे कदाचित् संशयादि-
गोचरत्वप्रसंगस्यैव बाधकत्वात् ।

तर्हि जानामीति प्रत्ययस्य गतिः । तस्यान्तःकरणवृत्त्याश्रयत्वविषय-
त्वेनोपपत्तेः । +

(नृसिंहाश्रमविरचित संक्षेपशारीरकतत्त्वबोधिनी)

+ आत्मा हि जन्तुमात्रस्य सन्देहविपर्ययपरोक्षपरोक्षप्रमास्थले तदभावदशायां
चैकरूपतया उपरोक्षो निर्णीतः प्रथते । आन्तराश्रय ज्ञानादयः सहोत्पत्तिविना-
शाम्यामव्याभिचरितप्रकाशाः । तदेतसर्वं स्वप्रकाशं ज्ञानादिसाक्षिणं विहाय प्रका-
शान्तरेणोपपादयितुं न शक्यते ।

तथाहि—तार्किकमते तावदनुव्यवसायगम्यं ज्ञानं । न चोत्पन्ने ज्ञाने नियमेन
तदनुव्यवसायो ऽस्तीति शक्यते वक्तुम् । तथासति आन्तरज्ञानधाराणामविच्छेद-
प्रसंगेन बाह्यव्यवहार एव लुप्तः स्यात् । एवं ज्ञानोत्पत्त्यादिकमपि कदाचिदेव
प्रकाशमानं स्यात् । न च तन्मते ज्ञानोत्पत्तिः प्रत्यक्षीकर्तुं शक्यते । प्रत्यक्षे
हि विषयस्य कारणत्वं वक्तव्यं । ततश्च ज्ञानोत्पत्त्यनन्तरक्षणे ताद्विषयेण प्रत्यक्षेण
भवितव्यमित्यापन्नम् । तस्यां च दशायामुत्पत्तेरभावः, तस्याः क्षणिकत्वात् ।
विषयाभावकाले च ज्ञानं न तत्र प्राकट्यप्रयोजकं । एवमात्मनोऽपि नाव्याभिच-
रितप्रकाशत्वं शक्यं तन्मते वक्तुम् । न हि स्वगतविशेषगुणानवगाहिद्रव्यप्रत्यक्षं
तन्मते सम्भवति । तथाचात्मन अव्याभिचरितप्रकाशत्वाय आन्तरपदार्थज्ञान-
धाराभ्युपगमे बाह्यपदार्थज्ञानलोप एव स्यात् । न चानुभवानुसारिणाऽत्मादीना-
मव्याभिचरितप्रकाशत्वं नास्तीति शक्यते वक्तुम् । अनुभवापलापे च शून्यवादि-
मतमेवास्थेयम्, किमर्द्धजरतीयेन । अपिच ध्यानकाले नानुव्यवसायः शक्यते
वक्तुं । ध्यानसामग्र्या इच्छाघटितत्वेन ध्येयव्यतिरिक्तध्यानान्तर्गतवृत्तिविषयानु-
व्यवसायप्रतिबन्धकत्वात् । ततश्च “एतावन्तं कालं ध्यायन्नेवासमि” त्यनुसन्धा-
नमनुपपन्नं स्यात् । अतः साक्षिरूपः प्रकाशः सर्वदात्मतद्वर्मावभासको
ऽनुस्यूतो ऽस्तीति स्वर्कितव्यम् ।

ननु प्राभाकरमते ज्ञानं स्वप्रकाशं, तत्र चात्मा ऽश्रयतया भासते, घटादिकं च विषयतया । तन्मते ज्ञानाकारश्च “ घटमहं जानामी ” त्वेवंरूपः । तथा-चात्मानि किञ्चिज्ज्ञानं सदा वर्त्तत एवेति ज्ञानात्मनोरव्यभिचरितप्रकाशत्वमुपपद्यत इति न नित्यसाक्ष्यभ्युपगन्तव्य इति चेन्न । तन्मतेपि सुखादीनामव्यभिचरितप्रकाशता न स्यात् । ज्ञानोत्पत्तिश्च न प्रत्यक्षा स्यात् । अपिच तन्मते भासमानतायां बहूनि प्रयोजकानि कल्पनीयानि; आत्मानि ज्ञानाश्रयत्वं, ज्ञाने ज्ञानाभिन्नत्वं, घटादौ ज्ञानविषयत्वं । तदपेक्षया वरं ज्ञाने क्लृप्तं ज्ञानाभिन्नत्वमेव सर्वत्र भासमानतायां प्रयोजकमाश्रयितुम् ।

तच्च वेदान्तिन एवोपपद्यत; आत्मनो ज्ञानरूपत्वांगीकारात्, विषयाणां च ज्ञानरूपप्रहाध्यस्तत्वांगीकारात्, न चैतत् नित्यज्ञानाभ्युपगमं विना वक्तुं शक्यते । अध्यासे ह्यधिष्ठानं प्रागेवाध्यासात् भासमानतया लब्धसत्ताक्रमपेक्षितम् न चैतज्जन्यस्य घटप्रत्यक्षस्य संभवति, तस्य घटजन्यस्य घटात् प्रागेव लब्धसत्ताकतया भासमानत्वानुपपत्तेः । एवं च सति सर्वत्र “ घटः स्फुरति ज्ञानं स्फुरति आत्मा स्फुरति ” इति व्यवहारः स्फुरणतादात्म्यविषयक उपपन्नो भवति । परमते चात्मानि ज्ञानाश्रयताविषयक इति वैरूप्यं भवेत् । नित्यसाक्ष्यभ्युपगम एव च सुषुप्तिनिरोधसमाधिकालयोरत्मा ऽव्यभिचरितप्रकाश इति वक्तुं शक्यते । न सुषुप्तौ जन्यज्ञानं संभवति, एवं निरोधसमाधावपि । तस्यामपि जन्यज्ञानासंभवेन “ एतावन्तं कालं निरुद्धचित्त एवासमिति ” परामर्शानुसारेण निरोधसाक्ष्यभ्युपगन्तव्यः । ततश्च नित्यज्ञानसिद्धौ ज्ञानमुत्पन्नं ज्ञानं विनष्टमहं ज्ञानवान् इत्यादिव्यवहारो वृत्तिज्ञानोपाधिक इत्यवगन्तव्यम् ।

(ङ) अन्तःकरणवृत्तिनिरूपणम्:—

नन्वेवमनुभवरूपात्मैवाहमिति व्यवहारविषयोस्तु, किं जडपरिणामि तद्धार्मिकल्पनेन, जानामीत्यस्य चैतन्यविषयव्यवहारत्वेनाप्युपपत्तेरिति चेत् । न घटाद्याविद्यानिवृत्तेः चक्षुरादिव्यापारानुविधानदर्शनेन तज्जन्य-वृत्तेरवश्यं वाच्यत्वात् । चक्षुषः स्वयं तत्राहेतुत्वात् ।

ननु चक्षुःसंप्रयोगादिसहकृतमेव चैतन्यमविद्यानिवर्त्तकं भवतु । न च संप्रयोगस्य जडत्वान्नाविद्यानिवर्त्तकत्वमिति वाच्यं, वृत्तेरपि तुल्य-त्वात् । चैतन्यसहकारित्वमात्रं त्वन्यत्रापि तुल्यं । न चानुगताविद्या-निवृत्तौ चक्षुःसंप्रयोगादेरननुगतस्यानुकूलत्वमयुक्तमिति वाच्यम् । इन्द्रियसंप्रयोगत्वेनैवानुगतत्वादिन्द्रियत्वं चाविद्यानिवृत्त्यैव निरुच्यतां । व्यासंगदशायां सत्यपीन्द्रियसंप्रयोगे चैतन्यै चाविद्यानिवृत्तिर्नास्तीति चेत् । न । समनष्केन्द्रियसंप्रयोगस्थैवानुकूलत्वादिति ।

मैवं । आत्माविद्यानिवृत्तौ समनष्केन्द्रियसंप्रयोगाभावात् । मनसो-ऽनिन्द्रियत्वाच्च । यतोऽपरोक्षवृत्तिरेव तत्राविद्यानिवृत्तिप्रतिबन्धकावर-णनिवृत्तये ऽपेक्षिता ततो लोकेपि तथेति तत्संवन्धि परोक्षस्थले व्यव-हारस्य कदाचिद्दर्शनेनापि तत्प्रयोजकतया वृत्तिः सिध्यति तदभावे पर्वते ब्रह्मादिसंशयानिवृत्तिप्रसंगाच्च । एवं श्रोत्रेऽनेकशब्दसमवधानद-शायामेकशब्दबुभुत्साप्रयोज्यापि तद्वृत्तिरङ्गीकार्या, चैतन्यमात्रस्ये-न्द्रियसंवन्धविशिष्टस्य वा प्रागपि सतो बुभुत्साप्रयोज्यत्वासंभवात् । अविद्यानिवृत्तिरेव तत्र बुभुत्सया साक्षात् साध्यत इति चेत्, शब्दा-न्तरे केवलेन्द्रियसन्निकर्षः क्वचित् बुभुत्साहेतुरित्यननुगमात् । अन्ये-च्छयान्यासंभवाच्च । नचाविद्यानिवृत्तिरेव बुभुत्साप्रकृत्यर्थोऽस्त्विति

वाच्यं । धर्मादावपि जिज्ञासासत्त्वात् । वेदैश्चसर्वैरहमेव वेद्य इत्यादि
शास्त्राद्वेदजज्ञानप्रसिद्धेश्च । एवं च सति जानामीत्यनुभवोपि न
व्यवहारमात्रतया कल्प्यत इति प्रत्यक्षादिसिद्धा वृत्तिः । तत्सामग्री-
मादायैवानुभववादिसिद्धवृत्त्यपलोपे परेषामपि ज्ञानं न सिध्येत् । सा च
न केवलात्मजन्या निरवयवस्यानुभवरूपात्मनः संप्रयोगाद्यसंभवे तत्प-
रिणामानुपपत्तेरित्यनात्मापरिणामी जडोहंकारः । **

*** नच व्यासंगानुपपत्त्या मनःकरणसिद्धिः, ज्ञानकरणचक्षुरादेर्मनःसंयो-
गाभावस्यैव व्यासंगशब्दार्थत्वादिति वाच्यम्, अनेकज्ञानसामग्रीसमबन्धानका-
लीनैकज्ञानहेतुतया तदितरप्रतिबन्धकतया च क्लृप्तबुभुत्साव्यतिरेकस्यैव तदातन
ज्ञानाभावप्रयोजकतया तस्यैव व्यासंगपदार्थत्वेन चक्षुरादिमनःसंयोगव्यतिरेकस्य
तथात्वाकल्पनात् । धर्मिकल्पनागौरवादिति चेन्न, अहं जानामीत्यादि प्रत्यक्षादेव
तत्सिद्धेः । न चेदमात्मविषयं न मनोविषयमिति वाच्यम्, आत्मनो ज्ञानरू-
पत्वेन ज्ञानाद्याश्रयत्वानुपपत्त्या परिशेषेण मनस एव तदाश्रयत्वात् ।

अन्तःकरणातिरिक्तस्यात्मनो निरवयवतया निमित्तसंयोगाभावेनानुपादानतया
ऽन्तःकरणस्यैव तदुपादानतया तत्करणत्वानुपपत्तेः । नन्वहं जानामीत्यात्मा-
श्रयतया प्रतीयमानस्य कथमन्तःकरणाश्रयत्वमिति चेन्न, “अहं जानामि”
इत्यहमर्थाश्रयत्वमनुभूयते न त्वन्तःकरणातिरिक्ताहमर्थाश्रयत्वमन्तःकरणस्या-
प्यहमर्थत्वं व्यवस्थापितमेव ।

अतीन्द्रियत्वस्येन्द्रियत्वव्यापकतया मनसि तदभावेनेन्द्रियत्वासिद्धेः । न
चात्मादिसाक्षात्कारानुपपत्त्या ऽतीन्द्रियत्वामिन्द्रियत्वं च कल्प्यमिति वाच्यम् ।
आत्मनः स्वप्रकाशत्वकल्पनेनैव तद्धर्मसुखादिसाक्षात्कारोपपत्तौ तत्कल्पने
प्रमाणाभावात् । न च चक्षुर्जन्यज्ञानस्य चक्षुःसन्निकर्षानाश्रयतया चाक्षुषज्ञाना-
विषयत्वेनास्वप्रकाशतया तदभिन्नत्वेनात्मस्वप्रकाशत्वं न संभवतीति वाच्यं ।

चक्षुर्जन्यज्ञानातिरिक्तात्मस्थानाभिषिक्त नित्यचैतन्यस्यैव स्वप्रकाशत्वकल्पनात्
 चक्षुर्जन्यज्ञानस्यान्तःकरणपरिणामत्वेन जडत्वात् । परमतेपीश्वराश्रयतया
 नित्यज्ञानस्य सर्वविषयतया स्वप्रकाशस्याभ्युपगमेन तस्यैवात्मत्वेनैश्वरत्वे
 नानाशरीरप्रवेशेन जीवत्वे च सति तदाश्रयेश्वरस्य तद्भिन्नानन्तजीवानां
 च कल्पने प्रमाणाभावत् धर्मिकल्पनागौरवाच्च । सुखदुःखादिविचित्रस्य च
 परमत इव प्रमातृकर्त्रहमर्थभेदादेवोपपत्तेः । न चाहमर्थद्वैरूप्यकल्पने
 गौरवं, वैपरीत्यात् । अन्तःकरणातिरिक्ताहमनुभवविषय आत्मा कल्पनीयः
 तन्नानात्वं कल्पनीयं तत्रचात्मत्वं जातिः तयोश्चपरस्परतादात्म्यापन्नयोरहमनुभव-
 विषयत्वमस्माकं (वेदान्त) मते तु क्लृप्तयोरेवान्तःकरणज्ञानयोः परस्परतादा-
 त्म्यापन्नयोरहमनुभवीविषयत्वं कल्पनीयं । नित्यज्ञानञ्चेश्वरे संप्रतिपन्नमेव तदेव-
 चेश्वरस्याहमनुभवविशेष्यत्वेन चास्माकमात्मेत्यतिलाघवम् । आत्मानात्मनोः
 परस्परतादात्म्यापन्नयोरहमनुभवविषयत्वं मतद्वयसंप्रतिपन्नमेव परन्तु परेषां य
 आत्मा कर्त्रादिरभिमतः सोऽस्माकमन्तःकरणं यच्चात्मत्वं सकलकर्त्रनुगतं तदेव
 चैतन्यं न आत्मेति उभयातिरिक्तञ्चान्तःकरणं परस्य कल्पनीयमिति गौरवं ।

(च) युक्त्यन्तरेणानुव्यवसायनिरासः—

चैतन्यमहंकारे शरीरघटादौ चाधिष्ठानतयानुरयूतम् । घटस्फुरतीति घटादावपि स्फुरणानुभवात् । न च घटस्फुरतीत्यात्मसमवेतज्ञानविषयत्वानुभव इति वाच्यं । वेद्यज्ञानेन स्वविषयत्वस्य घटादिनिष्ठस्यानुभवितुमशक्यत्वात् । अनुव्यवसायेनानुभूयत इति चेत् । न, तदा व्यवसायविषयत्वस्य वर्तमानत्वासंभवात् । घटनिष्ठस्य व्यवसायविषयत्वस्य तदविषयस्यानुव्यवसायेन विषयीकर्तुमयोगाच्च । नहि बाह्ये व्यवसायाविषये मनःसामर्थ्यमस्ति । न च घटतदज्ञानातिरिक्तं विषयत्वमेव नास्तीति वाच्यं । घटज्ञानस्य विषय इति तद्वेदेन तस्यानुभवात् । देवदत्तज्ञानं घटं च जानतो देवदत्तो घटं जानाति नवेति संशयदर्शनेन तस्य ज्ञानघटादिस्वरूपादन्यत्वात् । नच घटतज्ज्ञानयोः संवंधापरिज्ञानात् तथा संशय इति वाच्यं । ज्ञानज्ञेययोः परमते विषयविषयिभावातिरिक्तसंवंधाभावात् तस्यच स्वरूपद्वयमात्रत्वे दोषानपायात् । (क्रोडपत्रे द्रष्टव्यः) । नच ज्ञानविशेषस्य स्वरूपं घटे न सम्बन्धः तस्य च पुरुषान्तरे ज्ञानात् तत्संशय इति वाच्यं । ज्ञानसामान्यस्वरूपादतिरिक्तस्य देवदत्तो घटविषयज्ञानवानिति शब्दादपि प्रतीत्यसंभवेन संशयानिवृत्तिप्रसंगात् । घटविषयत्वमेव विशेषः तच्च शब्देन प्रतिपन्नमिति चेन्न । घटतज्ज्ञानस्वरूपमात्रस्यैव तद्विषयत्वे तयोः स्वरूपेण ज्ञानदशायामपि संशयो न स्यादित्युक्तम् । अतिरिक्तस्तु व्यवसायागोचर एव ।

नापि स्वप्रकाशज्ञानविषयत्वं घटस्फुरतीति व्यवहियत इति वाच्यं । जन्यज्ञानस्यास्वप्रकाशत्वात् । नापि ज्ञानजन्या ज्ञातता, तत्स्फुरण-

जन्यत्वे प्रमाणाभावात् । एतावन्तं कालमिदं नास्फुरदिदानीं
स्फुरतीति स्फुरणकादाचित्कत्वानुभवस्याज्ञाताभिव्यक्तस्फुरणविषयत्वे-
नोपपत्तेस्तदभावकल्पनायोगात् । ज्ञातताया अनन्तरं निरसिष्यमाण-
त्वाच्च । तस्मात् चैतन्यं घटाद्यधिष्ठानमभिव्यक्तं तत्स्फुरणं । घटादे-
रपरोक्षत्वार्थमप्यात्मचैतन्यतादात्म्यमभ्युपेयमेवेति चैतन्यमहंकारविषया-
दिष्वनुस्यूतं ।

विषयःणामात्मचैतन्यतादात्म्याभावे मयावगता इति संबन्धावभासो
न स्यात् । आत्ममात्रसमवेतप्रकाशस्य घटादितादात्म्याभावेन घटादे-
रपरोक्षत्वासंभवात् ।

स्फुरणभेकमपि घटस्फुरणं षट्स्फुरणमित्यादि भेदानुभव
उपाधिवलादुपपद्यते ।

शंकाः—स्वतोभेदेऽसिद्धे भेदप्रतीतिरौपाधिकी, स एव कुतः ।

समाधानः—चैतन्यं हि शरीरानवच्छिन्नप्रदेशे नानुभूयत इति
सर्वजनसिद्धं । तच्च सर्वगतात्मधर्मत्वे नोपपद्यते । निरंश एकस्मिन्नेकस्य
युगपत् भावाभावयोरयोगात् । नाप्यण्वात्मधर्मत्वं, स्वोपादानादृते
धर्माणामसत्त्वेन शरीरव्यापित्वानुपपत्तेः । नच मध्यमपरिमाणमात्मधर्मत्व-
मात्मनोऽनित्यत्वापत्तेः । तस्मादनाश्रितचैतन्यं मध्यमपरिमाणमिति
द्रव्यमेव तत्, तस्यापि सावयवत्वे ऽवयवानां चैतदवयवव्युत्पादन-
त्वायोगात्, तेषामपि चैतन्ये युगपदनेकज्ञानप्रसंगात्, प्रमाणाभावाच्च ।
अतो निरंशचैतन्यं मध्यमपरिमाणमनुभूयत इति वाच्यं, नच तदुपप-
द्यत इति सर्वगतमेव चैतन्यमुपाधितस्तथानुभूयत इति स्वाभाविक

एव चैतन्याभेदः । भेदस्तूपाधेः परामर्शसत्येव प्रतीयमान औपाधिक
एवोचितः । ×

संविदो जन्मविनाशादिमत्त्वं वदन् प्रष्टव्यः— किं तत्प्रमाणान्त-
रेण गृह्यते उत स्वेनैव । नाद्य । स्वप्रकाशसंविदः प्रमाणान्तराविषय-
त्वेन धर्मग्रहणाधीनग्रहणस्योत्पत्त्यादिधर्मस्य प्रमाणेन ग्रहणानुपपत्तेः ।
न द्वितीयः । स्वसत्ताकाले स्वमात्रसाक्षिणः संवेदनस्य तदा ऽविद्य-
माननाशादिग्राहकत्वानुपपत्तेः, धर्म्यादिसापेक्षभेदादिग्राहकत्वानुपपत्तेश्च ।
तस्मात् संविद उत्पादाद्यभावादात्मैव संवित् । (अनुभवस्यैक-
त्वादेव स्थायित्वमतोनुभवआत्मा) ।

शंका—एवमपि संविद आत्मत्वमनुपपन्नं तस्याश्चिदात्मधर्मत्वात् ।

उत्तर—तदप्यसिद्धं । यज्ज्ञानमस्याः संविदो धर्मस्वरूपविषयी-
करणे धर्मत्वग्रहणे समर्थं तादृशं किञ्चन मानं नास्ति, तस्याः स्वप्र-
काशत्वेनैव प्रमाणाविषयत्वासंभवात् । +

× यथा नैयायिकादिमतं पाकरक्ते नीलो यो न भवतीति बुद्धिर्नैल्यव्यतिरे-
कमेव विषयीकरोति न घटादिभेदं, ते च घटनैल्यं न भवति पटनैल्यमिति
बुद्धिर्घटादिव्यतिरेकमेव नतु नैल्यभेदः, भट्टमतं च वर्णभेदबुद्धिस्तद्व्यञ्ज-
कध्वानेभेदमेव तथा घटसंविन्नं भवति पटसंविदिति बुद्धिर्घटादिव्यतिरेकं
विषयांकरातीति न संविद्धेदानुभवाविरोधः ।

+ विषयसंविदाश्रयत्वमात्मनः केन सिद्धयति किं तेनैव विषयज्ञाननोतान्येन ।
नाद्यः । स्वस्य विषयत्वानुपपत्तेः, नहि स्वस्य स्वविषयत्वं विनापि स्वाश्रयत्व-
मात्मनो विषयैकर्तुं स्वयमलं । न द्वितीयः । स्वप्रकाशज्ञानस्य ज्ञानान्तराविष-
यत्वात् संविदतिरिक्त संविदधीनप्रकाशस्य संवित्कर्मत्वनियमाच्च । ततः परिशे-
षादात्मा स्वयंप्रकाश इत्येवाभ्युपगन्तव्यः ।

अनवच्छिन्नं च चैतन्यं न विषयसमवेतं, न वा प्रमाणजन्यम् ।
अतो वृत्त्युपाधिनैव विषयाश्रितं मानफलं, न तु स्वतः । *

* स्वप्रकाशे मानफले स्वतोऽन्यतो वोत्पत्त्यादेरसिद्धेर्जडधर्मस्य रूपादिवत्
जडत्वनियमात् तस्य प्रमेयनिष्ठत्वायोगात् स्वाभिव्यञ्जकवृत्तितादात्म्यात्तद्द्वारा
प्रमातृनिष्ठत्वमेवाहमुपलभ इत्याद्यनुभवानुरोधात् ।

शंकाः—तर्हि प्रमातुरेव स्वनिष्ठसंवेदनेन सर्वसाधकत्वसंभवात् किं तदतिरि-
कसाक्षिणा ।

उत्तरः—मातृमानादौ मातृमानान्तरासम्भवात् स्वस्य स्वस्मिन् वृत्तिविरो-
धात् तत्साधकं वस्तुतः स्वतन्त्रं नित्यमेकं मानफलत्वादिकल्पनारहितं स्वप्रकाशं
संवेदनं सर्वसाक्षिभूतमुपेयम् ।

क्रोडपत्रः ।

स्वरूपसम्बन्धखण्डनं ।

स्वरूपसम्बन्धस्यैव दुर्निरूपत्वात् । संबंधांतरमंतरा विशिष्टप्रत्यय-विषयत्वमेव स इति चेत् । न तावत् स्वस्यैव प्रत्ययस्य स्वयं विषयो भवति वेद्यज्ञानस्य तदयोगात् । नापि ज्ञानान्तरस्य, तत्पूर्वं ज्ञेयना-संबंधप्रसंगात् तदा स्वस्याभावेन विषयत्वायोगात् । नह्यस्वमपि ज्ञान-विषयो भवति, स्वप्रकाशज्ञानमपि नास्यविषयमित्युक्तं । किंचानुव्यव-सायस्यैवाभावान्न तद्विषयत्वमनुव्यवसायहीनज्ञानस्यासंबंधप्रसंगाच्च । नहि ज्ञानेऽनुव्यवसायनियमोस्ति । तस्यापि तद्व्योक्तत्वमस्त्विति चेन्न घटविषयज्ञानत्वेन तद्व्योक्तत्वे विषयत्वव्योक्त्यैव संबंधं विना दुर्निरूपा, निर्विषयं च ज्ञानं नानुव्यवसायविषयतायोग्यं तस्य कदापि तददर्श-नात् । किंच विशिष्टज्ञानत्वं विशेषणविशेष्यवैशिष्ट्यविषयज्ञानत्वं, वैशिष्ट्यं च ज्ञानज्ञेययोः विशिष्टज्ञानविषयत्वमित्यात्माश्रयः ।

अपि चैतत् स्वरूपसम्बन्धः किं स्वरूपद्वयातिरिक्तस्तदेव वा । नाद्यः । द्रव्यगुणाद्यन्यतरत्वासंभवात् । नचौपाधिकसामान्यमेव स्वरूप-सम्बन्धः । न चोपाधेर्दुर्निरूपत्वमखण्डधर्मस्य कस्यचित्तत्वादिति वाच्यं । तस्यैव ज्ञानेनासंबन्धप्रसंगात्तस्य तदवृत्तित्वात् । न च तत् केवलान्वयी, केवलान्वय्यसंबन्धस्योक्तत्वात् । किंच तस्यैकत्वे तव समवायो न स्यात्, तदनुमानस्यैतद्विषयत्वात् तदन्यप्रमाणस्याभावात्, नित्यातीन्द्रियेप्यपरोक्षज्ञानविषयता घटादिज्ञानात् पटादिव्यवहारश्च

स्यात् । प्रतिपदार्थं भिन्नत्वे चानित्यमात्रवृत्तिधर्मस्यानित्यत्वनियमेन
 रूपादौ तदभावप्रसंगात्, नित्यत्वेपि तत्र वृत्तिसंवंधानंत्यप्रसंगो
 जातिविलोपप्रसंगश्च, नित्याखण्डधर्ममात्रस्य समवेतत्वादन्यथा
 तस्याऽपि तदयोगात् । नचाभावत्वादिकमखण्डमपि न समवेतमिति
 वाच्यं । (संप्रतिपन्नैः द्वैविध्यप्रमाणमस्ति)? न च समवेतोखण्डो धर्मो
 जातिरूपाधिर्न तथेति वाच्यं । अखण्डधर्ममात्रस्य समवेतत्वात् ।
 नाप्यस्याभावे ऽन्तर्भावः प्रतियोगिनोऽनिरूपणात् । न द्वितीयः ।
 संवन्धत्वायोगात् । संवन्धिद्वयाश्रयस्य संवन्धत्वादन्यथा ऽविशिष्टव्यावृ-
 त्तरूपाभावे ज्ञानज्ञेययोः संवन्धित्वासंभवात् ।

किंवाविशिष्टव्यावृत्तविशिष्टधीजनकत्वं हि संवन्धित्वमिति त्वये-
 प्यते । नच स्वरूपद्वयमात्रमेकस्वरूपं वाऽविशिष्टव्यावृत्तं...किंत्वेवं
 देवदत्ते ज्ञानं घटं च पश्यतस्तज्ज्ञाने घटीयत्वसंदेहो न स्यात् तदुभ-
 यात्मकसंवन्धस्य निश्चितत्वादपिच घटज्ञाने विश्वमात्रं प्रतीयात्
 स्वरूपद्वयात्मकसंवन्धस्य सर्वत्र सत्वात् । घटतदज्ञानस्वरूपद्वयमेव
 संवन्ध इति चेत् । न । ज्ञाने घटविषयत्वव्यतिरेकेण घटीयत्वाभावेन
 घटज्ञानमिति व्यवहारायोगात्, घटजन्यत्वस्यापि तस्मिन् घटीयत्वेनैव
 ग्राह्यत्वात् । नचैतदज्ञानं घटश्च तत्संवन्धः, एतत्त्वं च ज्ञाने पटज्ञाना-
 दिव्यावृत्तव्यक्तिविशेष एव, एवं तत्तज्ज्ञानं पटादिश्च संवन्ध इति
 वाच्यं । व्यक्त्यंतरे तदभावप्रसंगात् । ज्ञाने पटीयत्वस्यापि दुर्निरूप-
 तथा पटादिज्ञानव्यावृत्तत्वेन ज्ञानासंभवात्, तस्य दुर्विज्ञेयत्वाच्च ।
 अपि चैवमिष्टानिष्टसमूहालम्बनादनिष्टेऽप्युपादानरूपाप्रवृत्तिः स्यात्
 तत्संगोगादिजन्यत्वमपि स्यात् स्वरूपातिरिक्तजन्यत्वाभावेन तस्मि-

न्नानाधर्मनिरूपितानेकजन्यत्वासंभवे तस्मिन्नेकसन्निकर्षजत्वासंभवात्
तदुभयसंबन्धिज्ञानव्यक्तेरेकत्वेन तस्यास्तदुभयस्वरूपसंबन्धत्वात्, भेदा-
ग्रहस्य च प्रवृत्तौ साक्षाद्धेतुत्वांगीकारे जितमविवेकितेत्युक्तम् । इष्टा-
कारज्ञानविषयत्वस्यैव लाघवेन प्रवृत्तिविषयत्वे प्रयोजकत्वं । (ननु
यत्रेष्टतावच्छेदकवैशिष्ट्यं विषयीकरोतीत्यस्य यदिति तस्य प्रवृत्ति-
विषयत्वं गौरवात् रजतभेदभ्रमादप्रवृत्तिप्रसंगाच्चेत्युक्तं)? किंच यत्र-
ष्टतावच्छेदकवैशिष्ट्यं विषयीकरोतीत्यस्य यदि तादृशज्ञानविषयत्व-
मर्थस्तदातिप्रसंगस्तदवस्थ एव, यदि प्रकारीभवाद्विष्टतावच्छेदक-
वैशिष्ट्याश्रयत्वं तदापि स एव । इष्टज्ञानांशस्यानिष्टं विषयो न
भवतीति चेन्न । ज्ञाने स्वतोऽंशभेदाभावात् । विषयभेदादंशभेद इति चेत् ।
एकांशेनोभयाविषयत्वे तदयोगेनांशभेदेन विषयसम्बन्धसिद्धौ तत्प्र-
युक्तांशभेदो ज्ञाने सिध्यति, सिद्धे च तस्मिन्नसंकीर्णविषयसम्बन्धसि-
द्धिरित्यन्योन्याश्रयः । तस्मान्नस्वरूपसम्बन्धेन विषयविषयिभावव्यवस्था
युज्यते । अपिचैवमनुमेयव्यावृत्तेः प्रत्यक्षविषये संबन्धो वाच्यो ऽन्यथा
तस्यापरोक्षत्वायोगादपरोक्षज्ञानविषयत्वेन विषयापरोक्षत्वस्यासंभवात्,
तस्यैव तत्प्रयोज्यत्वात् तस्मान्नापरोक्षज्ञानविषययोः स्वरूपसम्बन्धः ।

(नृसिंहाश्रमविरचित विवरणभावप्रकाशिका

=पञ्चपादिकाविवरणभाष्यम्।)

(छ) आत्माहंकारविवेकः—

यदि दृग्गूपात्मैवाहंकारः स्यात्तर्हि सर्वगतदृग्गूपात्मना सर्वस्य संबन्धात्तस्य युगपज्ज्ञानं स्यान्नवा किञ्चित् प्रकाशेताविशेषात् । अतस्तदाकारवृत्तिसहकृत चैतन्यमवभासकं वाच्यं । सा च न निरवयव-
स्यात्मनः परिणाम इति तत्परिणामी कश्चिद्वाच्यः, स चाहंकार एव, अहं जानामि मयि ज्ञानमित्यनुभवादतो न स्वप्रकाशात्मै-
वाहंकारः ।

आत्मा यद्यहंकारतावन्मात्रः स्यात्तदा सुषुप्त्यादावात्मनि प्रतीय-
मानेऽहंकारोऽपि प्रतीयेत । ननु तद्विषयानुभवाभावाच्चाहंकारः
प्रतीयत इति चेत्तर्हि तदभिन्नात्मापि न प्रतीयेत । स च प्रतीयत
एव, उत्थितस्य परामर्शात् । नन्वाहंकारोपि स्वापादौ प्रतीयत एव,
तस्य स्वप्रकाशचैतन्यात्मत्वादिति चेत्तर्हि कदाचिदहमित्याभिमन्यमानो
ऽस्वाप्समिति स्मृतिरापद्येत । ननु सुखमहमस्वाप्समिति स्वापकालीन-
सुखानुभवितृत्वेनाहंकारोपि स्मर्यत इति चेन्न, तस्य प्रत्ययस्य
स्थविरोहं वाल्ये पितरावन्वभूवामित्यत्र स्याद्विर्यवदहंकारस्य तदानीं
स्मर्त्रवच्छेदकत्वविषयत्वेनोपपत्तेरन्यथा ह्यस्तनाहंकार इव पूर्वोक्तानु-
सन्धानापत्तिप्रसंगात् ।

किम् सुषुप्तावहंकारानुभवस्तत्कालीनाहमित्यनुभवबलात् कल्प्यते
उत्थितस्याहंकारस्मृत्या वा । नाद्यः । तदा कस्यापि तथानुभवानुपल-
म्भादन्यथा तस्य स्मरणमपि कदाचित् स्यात् । न द्वितीयः । अहंका-
रस्य तदा स्मर्त्तृकोटिवेन तथास्मरणसम्भवान्न तस्य स्मृतिविषयत्वं
कल्पयितुं शक्यं येन सुषुप्तौ तदनुभवः कल्प्येत । नन्वाहंकारे

स्मृत्यविषयत्वस्यापि निश्चेतुमशक्यतया संदिग्धासिद्धौ हेतुरिति चेत् ।
न । अहंकारस्य जाग्रतीव स्वापेप्युनुभवे तदनुभवस्याप्यवश्यानुभवतया
कदाचिदहमित्याभिप्रेत्यमान एवास्वाप्समिति स्मृतिप्रसंगेन तदभावरय
निश्चितत्वात् । अतएव सुषुप्तौ प्रकाशमानस्यात्मनस्तदानीमप्रकाशमा-
नाहंकाराभेदायोगात् ।

अहंबुद्धेर्न शरीरं विषयः, तदभेदेपि तदनुवृत्तेः । नापि केवलात्मा-
ऽविद्या वा तद्विषयः, स्वापेपि तत् प्रसंगात् । अतः सुषुप्तावसन् स्वप्नादौ
संश्च किञ्चित् तद्विषय, इति स एवाहंकारः । एवं बुद्ध्यादयः
क्वचिदाश्रिताः कार्यत्वात् संमतवत् । न च तदाश्रयः पृथिव्यादिः
नाप्यात्मा, निरंशचैतन्ये हेतुसंबन्धाभावेन बुद्ध्यादिपरिणामायोगात्,
बुद्ध्यादेर्यावदात्मव्यापित्वप्रसंगाच्च । तदधिकरण एव तदत्यन्ताभावा-
नुपपत्तेः । तस्मादन्तःकरणमेव तदाश्रयः ।

किंचाहमिति परागव्यावृत्तौ ज्ञानाश्रयोऽहंकारोऽनुभूयते । चैतन्यं
तु घटः स्फुरति पटः स्फुरत्यहं स्फुरामीति चाहंकार पदवाच्यपि
सर्वत्रानुवृत्ततया प्रतीयते, स्फुरणस्यैव चैतन्यत्वात् । चैतन्यं चात्मेति
साधितं । तत्र कथमनुवृत्तचैतन्यात्मरूपत्वं व्यावृत्ताहंकारस्य स्यात्
(नाहं घट इति व्यावृत्तिरहंकाराकारः) व्यावृत्तानुवृत्तयोरेकत्वा-
योगात् । ×

× शंकाः—न वृत्तिस्फुरणयोर्भेदः । स्फुरणं नामोपलब्धिः बुद्ध्याद्यभेदः ।
बुद्धिरुपलब्धिर्ज्ञानं प्रत्यय इत्यनर्थान्तरमित्यक्षपादोक्तेः ।

उत्तरः—न । देवदत्तो जानाति घटः स्फुरतीति तयोर्भिन्नाश्रयत्वेनानुभूय-
मानयोरेकत्वायोगात्, प्रमातृप्रमेययोर्भिन्नत्वात्तत्तादात्म्येन प्रतीयमानयोरभेदायो-

गात् । नहि प्रमातृधर्मस्य ज्ञानस्य प्रमेयतादात्म्यं संगच्छते सुखादौ तददर्शनात् । नच द्वित्वादिवदुभयसम्बन्धित्वमुपपद्यत इति वाच्यम् । तर्ह्युभयत्रोभयसम्बन्ध-
प्रतीतिः स्यात् । अभेदे वा देवदत्तो घटं जानातीतिवद्वेददत्तो घटं स्फुरतीति,
घटः स्फुरतीतिवत् घटो जानातीति च प्रत्ययप्रयोगयोरापत्तेः । अतएवाक्षपा-
दवचनमनुपादेयम् ।

शंकाः—जानातीति ज्ञानाश्रयत्वमनुभूयते घटः स्फुरतीति च ज्ञानविषयत्वम्,
अतो न स्फुरणज्ञानयोर्भेदो, न वा प्रतीतिवैपरीत्यम् । घटः स्फुरतीति न स्फुर-
णतादात्म्यं प्रतीयते किंतु प्रमातृधर्मस्फुरणविषयत्वं घटस्य, तथा च नोक्तदोषः ।

उत्तरः—न । घटमहं जानामीत्यनुभूयमानज्ञानात् पृथगेव स मे घटः स्फुर-
तीति स्फुरणस्यानुभूयमानत्वात् । सकर्मत्वाकर्मकत्वलक्षणविरुद्धधर्मवत्तयानुभूय-
मानत्वान्न तयोरभेदः ।

शंकाः—घटं जानामीत्यर्थविशेषणं ज्ञानमात्मन्यनुभूयते, घटः स्फुरति ज्ञान-
विषयो भवतीति ज्ञानोऽसर्जनार्थः प्रतीयत इति विशेषणविशेष्यभाव एव परं
भिद्यते न त्वनुभवयोर्विषयभेदः । घटः स्फुरतीति सकर्मकज्ञानस्यैवानुभूयमाना-
त्वान्नोक्तवैधर्म्यम् ।

उत्तर—न । स्फुरतीति स्फुरणानुभवस्य तदुपसर्जनतया शब्दवद् व्याख्या-
नानर्हत्वात् । घटश्चलतीतिवत् घटः स्फुरतीति तादात्म्यप्रतीतेर्नैदं व्याख्यानमुचितं
शब्दस्यैव लक्षणादिवृत्त्यर्थान्तरस्य सम्भवात् ।

किंच स्वोपसर्जनमर्थं स्वयं विषयीकरोति ज्ञानान्तरोपसर्जनं वा । (= व्यव-
सायतद्भानज्ञानविषयो भवतीति व्याख्यानेऽपि यद्भानं प्रति विषयो घटस्तेनैव घटे
स्वविषयत्वं गृह्यते किंवा ज्ञानान्तरेण) । नाद्यः वेद्यज्ञानवादे स्वस्य स्वविषय-
त्वानुपपत्तेः । न द्वितीयः व्यवसायानुपनीतस्य तद्विषयत्वस्यानुव्यवसाये भाना-
योगात् । व्यवसायतद्गतधर्मव्यतिरिक्तस्य व्यवसायविषयकत्वस्यैवानुव्यवसायत्वा-
द्व्यवसायविषयकत्वस्य च व्यवसायविषयत्वान्न तस्यानुव्यवसायविषयतेत्यर्थः ।

शंकाः—अस्तु तर्हि स्वप्रकाशवादिमते स्वविषयत्वस्य स्वेनैव ग्रहणं ।

तस्मादहंकारस्य चैतन्यकर्मत्वात् चैतन्यव्यावृत्तत्वात् चैतन्ये प्रतीय-
मानेऽप्यप्रतीयमानत्वादित्यादि न्यायादात्मान्यत्वमेव ।

तर्हि कथं भिन्नयोरात्माहंकारयोरेकत्वानुभवः, घटादिवत्तद्गत-
रूपादिवच्चाहंकार तद्धर्मावात्मनः सकाशात् किमिति पृथङ्मानुभूयेत
इति चेत् शरीरैक्याभिमानवत् मिथ्यातादात्म्याध्यासादेकत्वावगम
इत्येवेहि । +

उत्तरः—स्वसम्बन्धज्ञानवादेऽपि किमुपसर्जनं ज्ञानं ज्ञेयेन सहैव स्वात्मानं
विपर्ययीकरोति, किंवा प्रथमं स्वात्मानं विपर्ययीकृत्य ज्ञेयं विपर्ययीकरोति ।
नाद्यः विशेषणज्ञानतत्सन्निकर्षयोः प्रथमं वक्तव्यत्वात् । विशेषणभूतज्ञानस्यैव
विशिष्टज्ञानत्वे तस्य तज्ज्ञानतत्सन्निकर्षजन्यत्वायोगात् । (= स्वस्यैव विशेषण-
ज्ञानत्वाद्विशिष्टज्ञानत्वाच्च न पूर्वं तत्संभवः) । अतएव न द्वितीयः । विशेषण-
ज्ञानविशिष्टज्ञानयोरेकत्वादेव पूर्वं विशेषणज्ञानाभावात् क्रमपक्षोऽप्यनुपपन्नः । बुद्धे-
र्विरम्यव्यापारानुपपत्तेश्च (शब्दबुद्ध्यादीनां जन्मातिरिक्तव्यापाराभावेन क्रमेण
विषयसम्बन्धो न संभवति) । सकर्मकाकर्मकयोर्ज्ञानस्फुरणयोरभेदासम्भवात् ।
ज्ञानेन स्फुरतीति भेदानुभवाच्च ।

+ आत्मनः स्वसत्तायां प्रकाशमानत्वं तावदव्यभिचरितमन्यथा तस्मिन्संदेह-
विपर्ययाज्ञानानामपि प्रसंगात् । न ह्यात्मसत्तायां कस्यचित्कदाचित्संदेहादि
संभवति संदेहादेरसाक्षिकत्वायोगात्तत्साक्षिण एवाऽऽत्मत्वात्तस्यानवभासे संदेहा-
देरेवासिद्धेः स्वतः प्रकाशमान एव सर्वदाऽऽत्मेति स्थितेः आत्मन्यवभासमा-
नेऽपि सुषुप्त्यादावहमवभासव्याभिचारादागन्तुक आत्मन्यहमवभासोऽन्योपराग-
निवन्धन इति निश्चियते । ततश्चऽऽगमापायवत्त्वादहंकारो नाऽऽत्मा तदवधितया
तदधिष्ठानतया चानुगतः सद्रूप आत्मा । एवमहंकार आत्मान्यत्वे सत्यन्याव-
भास्यस्तदवभासकतया तस्मिन्स्फुरणरूपेणानुगत आत्मा तथा कर्तृत्वमेकतृत्व-
प्रमातृत्वादिधिक्रियावानहंकारस्तद्द्रष्टा चाऽऽत्मेति । तदेवं द्रष्टृदृश्यभावेन साक्ष्य-
साक्षिभावेनाऽऽगमापायितदवधित्वेन चाऽऽत्माहंकारयोर्विवेके सति विरुद्धस्वभा-
वयोस्तयोरेकत्वावभासोऽन्योन्याध्यासीनिवन्धनशुक्तीदमंशरजतयोरिवेत्यभिप्रायः ।

द्वितीयाध्यायः ।

अध्यासवादः । ❀

न तावदात्मनि कर्तृत्वादिः स्वाभाविकः संभवति तथासति चैतन्य-
मुखादिवत् सदैवात्मनि सत्वप्रसंगात् । नहि सुषुप्तावात्मनि प्रमातृत्वा-
द्यस्ति तत्र प्रमेयाभावेन प्रमाणप्रवृत्त्यभावे प्रमातृत्वानुपपत्तेः । एवं
कार्याभावात् करणकर्तृत्वयोरभावः तथा भोग्याभावात् भोगभोक्तृत्वयो-
रभावः । यदि सुषुप्त्यादावपि प्रमातृत्वादि भवेत्तदा ह्यस्तनप्रमातृत्वा-
दिवदिदमज्ञासिषामिदमकार्षामिदमभुंजिषमीति स्मर्येत, न तु स्मर्यते,
तस्मान्न स्वाभाविकमात्मनि प्रमातृत्वादिकं । आगन्तुकं पुनरिदं
विचारणीयं, आत्महेतुकमनात्महेतुकं निर्हेतुकंवेति । तत्राद्ये किं
स्वयमेवात्मा प्रमात्राद्यात्मना परिणमते हेतूपरागाद्वा । नाद्यः, सदा
परिणामप्रसंगात् सुषुप्त्याद्यभावप्रसंगः, स्वतंत्रस्य प्रवृत्तेर्निरंकुशत्वात् ।
न द्वितीयो, ऽसंगस्यात्मनस्तदयोगात् निरवयवकूटस्थरूपत्वाच्चात्मनः
स्वतः परतो वा परिणामासंभवात् । किंच हेतुसंवन्धस्यात्मनि नित्यत्वे
नित्यपरिणामप्रसंगः, तस्यानित्यत्वे तत्रापि हेत्वन्तरापेक्षा स्यात्
तथाचानवस्था प्रसज्येत । तस्मान्नात्महेतुकः प्रमातृत्वादिपरिणामः ।
नाप्यनात्महेतुक इति पक्षः साधुः । अनात्मनोन्तःकरणादेरचेतनस्य
प्रमातृत्वाद्यनुपपत्तेः, जडस्य प्रमातृत्वे काष्ठलोष्टादेरपि प्रमातृत्वापत्तिः ।
अथात्मसान्निध्यादनात्मा वा अनात्मसान्निध्यादात्मा वा प्रमात्रा-
द्याकारेण परिणमत इत्युच्येत, तदसत्, लोष्टादेरपि तत्प्रसंगात्

* एतदध्यायगतः परवर्त्यध्यायगतश्च सरलानतिविस्तृतो विचारः राम-
तीर्थकृत शारीरकशास्त्रार्थसंग्रहादुद्धृतः ।

तदवच्छिन्नात्मनि प्रसंगाद्वा ऽत्मनो व्यापकत्वेन सर्वत्र सदा सन्निधानात् । नापि तृतीयः, सदातनत्वापत्तेः सदाऽभावापत्तेर्वा । नहि निर्हेतुकस्य कादाचित्कत्वे प्रमाणमस्ति । नन्वहं जानामि करोमि भुंजे इति प्रत्यक्षेणैव प्रमातृत्वादेरवगमादहमिति चात्मनोवभासादात्मनि प्रामाणिकं प्रामातृत्वादीति चेत् । मैवं, अहमित्यवभासस्यात्मविषयत्वाभावात् साभासाहंकारविषयत्वात्तस्य । नच तादृशोहंकार एवात्मेति सांप्रतं । तस्यात्मत्वव्यभिचारात्, सुषुप्तावात्मनि भासमानेप्यहमात्मत्वानवभासात् । अवभासे वा ऽवस्थान्तरे कदाचित् स्मर्येत ह्यस्तन इवाहंकारः । स्मर्येत एवाहमस्वाप्समिति चेत् । न, अहमित्यवभासे स्वापव्याघातात् । अहमवभासोहि “ मनुष्योहं द्रष्टा श्रोता वक्ता ” इत्यादिरूपेण प्रवर्तते न केवलमहमिति तथा क्वाप्यदर्शनात् तथावभासेच सुषुप्तिव्याघातः । यदि सुषुप्तावहमित्यात्मा नाभात्तर्हि कथमुत्थितस्याहमस्वाप्समित्युल्लेख इति चेत् । अवस्थान्तरागमने चिदात्मनोहंकारकंचुकप्रवेशादिति वदामः । तथाहि । अशेषविशेषज्ञानहीनावस्था हि सुप्तिरुच्यते । विशेषज्ञानंचेन्द्रियान्तःकरणोपाधिकं । इन्द्रियाणि च तदोपरतानि । तथाच तदा चैतन्यस्य विशेषाकारसमर्पकोपाधीनां विलयान्निर्विशेषचिदात्मावभासः सिद्धः । तत्रच मनसोपि विलयादहमुल्लेखाभावश्च सिद्ध एव । एवं निर्विशेषज्ञानरूपेण सुषुप्तौ स्वयंप्रकाशसिद्ध आत्मा स्वतो विशेषाभावात् स्वाध्यस्तानाद्यनिर्वाच्याविद्याविलसितमंतःकरणं मनोबुद्ध्यहंकारचित्तशब्दैर्व्यवहियमाणवृत्तिभेदं प्रथमं प्रविश्य तदभेदेनात्मानं मन्यमानोऽहमित्यात्मानं विशेषतोल्लिख्य प्रागवस्थामनुसंदधानोऽस्वाप्समेतावंतं कालं निवृत्ताशेषविशेषविज्ञानोभूवमिति स्फुटं व्यवहरति । यथा काश्चिद्

ब्राह्मणः स्वगृहे देवदत्तात्मना स्वात्मानमनुभूय यज्ञशालायामाध्वर्यवे कर्मणि नियुक्तस्तत्कर्माभिनिवेशेन अध्वर्युरस्मीति मन्यमानः पूर्वावस्थां ननु संधत्ते एवमयमात्मा स्वस्थान्तरे स्थितो स्वस्थान्तरमनुसंदधातीति युज्यते । तस्मादनहंकारस्यात्मनो ऽहंकाराभिनिवेशेनाहमस्वाप्समिति परामर्शो न विरुद्धयते । तस्मादहमुपरागमंतरेणात्मनि प्रमातृत्वाद्यभावात्तस्य चागंतुकत्वादागन्तुकानां च धर्माणां कूटस्थ आत्मनि स्वतः परतो वा वस्तुतोऽसंभवात् परिशेषात् अविद्ययाध्यस्ताहंकारनिवन्धन आत्मनि प्रमातृत्वादिरिति स्थितम् । ÷

(अध्यासलक्षणम्)

ननु कोयमध्यासो नाम कथं च स आत्मन्युपपद्यते किंवा प्रमातृत्वादेरध्यस्तत्वे प्रमाणमिति । उच्यते । कारणत्रितयजन्योन्यस्यान्यात्मनावभासोऽध्यासः । दोषसंप्रयोगसंस्कारा अध्यासं प्रति कारणानि ।

÷ यस्य यः स्वभावो धर्मो वा भवत्यसौ तस्मिन् सति भवत्येव, अहंरूप आत्मनि विद्यमानेऽपि सुषुप्त्याद्यवस्थासु न भवत्येवातः स्वरूपो धर्मो वा ऽहंकारे न भवति ।

शंकाः—कर्तृत्वादेः स्वाभाविकत्वे चैतन्यवत् सर्वदैव सद्भावः स्यादिति नावाच्यं । कादाचित्कत्वेपि घटलौहित्यवत् स्वाभाविकत्वमुपपद्यते ।

उत्तरः—तत्र सावयवपरिणामिवस्तुनो हेतूपरागाद्वास्तवरूपान्तरसंभवात् कादाचित्कत्वेपि स्वाभाविकत्वं, निरवयवकूटस्थात्मनो हेतूपरागासंभवात् तत्र प्रतीयमानकादाचित्कत्वधर्मस्य स्वाभाविकत्वं विरुद्धं । अतः कर्तृत्वादिर्न स्वाभाविकः ।

यत्रागन्तुकधर्मयोगः पारमार्थिकस्तत्र धर्मिणमविकृत्य न धर्माविर्भावतिरोभावौ पूर्वरूपे स्थिते तत्र रूपान्तरासंभवात् पूर्वरूपस्य चाऽऽश्रये विनाशायोगादिति परिणामिनः सावयवस्य द्रव्यस्य स्यादागन्तुकधर्मयोगित्वं पारमार्थिकं न कूटस्थस्य ।

दोषोपि करणदोषो विषयदोषः प्रमातृदोष इति त्रिविधः । कचिद्दोषाणां समुच्चयः कचिन्नेति कार्यवशादवगन्तव्यं । अवभासोध्यास इत्युक्ते चिदात्मावभासेऽतिव्याप्तिरतो 'अन्यात्मना' इति पदं, द्रष्टुरन्यात्मना घटावभासव्यावृत्तये "अन्यस्य" इति पदं । अन्यादृशस्य वस्तुनः स्वविपरीताकारावभासोध्यास इत्युक्तं भवति । तथाच घटापेक्ष्यान्यस्य पटस्य घटान्यात्मनावभासे लक्षणव्याप्तिर्निरस्ता । एवमपि शुक्लः पट इत्यादौ प्रसंगवारणाय 'कारणत्रितयजन्य' इति विशषणम् । अत्राध्यास शब्देन भावकर्मभ्यां ज्ञानाध्यासोर्थाध्यासश्च विवक्षितः तथाच अवभासनमवभासोवभास्यत इत्यवभास इति चानात्मतदवभासयोरात्मन्यध्यस्तत्वसिद्धिः । यथा शुक्तौ रजततदवभासयोः । तत्र शुक्तौ रजतसारूप्यं विषयदोषो, द्रष्टुर्ज्ञेयगतकाचादिः करणदोषः, तस्यैव रजतरागादिः प्रमातृदोष इति दोषत्रयमस्ति, नयनेन्द्रियसंप्रयोगः पूर्वानुभूतरजतसंस्कारश्च विद्येते इत्यस्ति कारणत्रयजन्यत्वं तदस्थलक्षणं । शुक्त्यात्मना स्थितस्य वस्तुनो रजतात्मनावभासश्च विद्यत इति स्वरूपलक्षणं चास्ति । अयं चान्यस्यान्यात्मनावभासोऽधिष्ठानारोप्ययोरन्योन्याध्यासो विवक्षितः । सचाविद्यां विना नोपपद्यते । नह्यन्यस्यान्यात्मत्वं पारमार्थिकं संभवति, स्थितस्य नष्टस्य वा तदसंभवात् । तस्मात् सत्यस्य वस्तुनो मिथ्यार्थाकारावभासो मिथ्यार्थस्य च सदाकारावभासोध्यास इति सिद्ध्यति ।

(अध्यासे पूर्वपक्षः)

नन्वत्र वादिनो विप्रतिपद्यन्ते यतः केचित् इदं रजतमिति ग्रहणस्मरणरूपं ज्ञानद्वयं मन्यन्ते अतो न्यात्मनावभास इत्यनुपपन्नं । अपरे

पुनर्देशान्तरस्थं पूर्वदृष्टमेव दोषवशादिहावभासत इति वदन्ति । अपरे बुद्धिस्थं वहिरिति । अन्ये ऽविद्यावशादसदेव भासत इति । तथाचान्यस्यैवान्यात्मत्वमित्यनुपपन्नं । तथा केचित् सदधिष्ठानं नेच्छन्त्यतोऽन्यस्येत्युक्तमिति ।

(अख्यातिखण्डनं)

अत्र ज्ञानद्वयपक्षो निर्युक्तिकः । तथाहि ।

पुरःस्थे धावनायोगादविवेकानिरूपणात् ।

स्मृतेः प्रमोषायोगाच्च नाख्यातिरिह संभवेत् ।

अन्यवस्तुसन्निकर्षे सति तस्मिन्नेव यत्तदविविक्तान्याकारं ज्ञानं जायते सा ऽख्यातिरिति न युक्तं । अख्यातिवादिना हि इदमिति रजतमिति च ज्ञानद्वयमिष्यते । तदा रजतार्थिनः पुरोवर्त्तिनि प्रवृत्तिः कस्माज्ज्ञानादिति वक्तव्यं । तत्रेदमिति सामान्याकारज्ञानात्तावन्न प्रवृत्तिः लोप्टादावपि सामान्यतोवगम्यमाने प्रवृत्तिप्रसंगात् । तटस्थरजतस्मरणं चेत् प्रवर्त्तकं तदा तस्य पुरोवर्त्तिविषयत्वाभावाद्रजतार्थिनः पुरोवर्त्तिनि धावनं न युज्यते । एतेन ग्रहणस्मरणे निरन्तरोत्पन्ने प्रवर्त्तके इति च निरस्तं, पुरोवर्त्तिनि प्रवृत्तिनियमासिद्धेस्तादवस्थ्यात् । अथाविवेकादन्यार्थिनोप्यन्यत्र प्रवृत्तिरित्युच्येत तदयुक्तं अविवेकस्यैव दुर्न्निरूप्यत्वात् । न तावत् ज्ञानाभावमात्रमविवेकः, इदमितिरजतमिति च ज्ञानसद्भावात् । अथ स भेदाग्रहः, तत्र वक्तव्यं, स किं गृह्यमाणस्मर्यमाणयोः ग्रहणस्मरणयोर्वा । नाद्यो ऽपुनरुक्त शब्दद्वयस्मृतिहेतुत्वेन विविक्तावभासनादन्यथेदमिति च रजतमिति चापुनरुक्तशब्दद्वयस्मृत्यनुदये तदुच्चारणव्यवहारो न स्यात्, पिण्ड एव हि दृष्टः सन्

संज्ञां स्मारायितुं क्षम इति न्यायात् । न द्वितीयः, तयोर्भेदाग्रह इद-
मिति ज्ञानं ग्रहणं रजतमिति ज्ञानं स्मरणमिति प्रत्यवस्थानानुपपत्तेः ।
अथ यौक्तिकीं दृष्टिमाश्रित्येत्यं व्यवहारो न भ्रान्तपुरुषदृष्टिमिति चेत्,
न, भ्रान्तपुरुषस्याप्यपुनरुक्तशब्दद्वयस्मृतिहेतुत्वेन विविक्तार्थद्वयभावे
तद्विषयज्ञानयोरपि विविक्तावभासोपपत्तेः । किंच गृह्यमाणाविवेकात्
प्रवृत्तिः किंवा स्मर्यमाणाविवेकात् । आद्ये स्मर्यमाणस्य गृह्यमाणा-
विवेके रजतमपरोक्षं स्यात् । तथाच भ्रान्तिरुत्पापत्तिः । द्वितीये गृह्यमा-
णस्य स्मर्यमाणाविवेके इदमिति प्रत्यक्षता नानुभूयेत । एवं ग्रहणस्म-
रणयोरन्योन्याविवेकेऽपि न्यायो योज्यः । अपिच विवेको नाम भेदः,
स च स्वरूपातिरिक्तः प्राभाकरेण नाङ्गीकृतः तथाच स्वरूपस्फुरणमेव
भेदस्फुरणमिति तस्मिन् सति न भेदाग्रहसिद्धिरिति । तथा प्रकृतं
रजतज्ञानं स्मरणमित्यपि न संजायतीति । स्मरणत्वे गंगादिस्मरणवत्
स्वार्थं विविच्य गृह्यमाणादर्शयेत् । दोषवशात् तत्तांशस्य प्रमुष्टत्वाच्च
विविच्य दर्शयतीति चेत्, न, स्मृतेरंशाभावात् । ननु विषयस्य
सांशत्वात्तस्मृतिः सांशोच्यते, विषये च स्वावच्छेदकौ देशकालावशौ,
तत्र पूर्वानुभवसंस्कारजन्यायाः स्मृतेः केनापि निमित्तेनोक्तांशप्रमोषात्
तमंशं विहाय पूर्वानुभूतवस्तुस्वरूपमात्रमवगाहत इति स्मृतेरविवेचक-
त्वसिद्धिरिति चेत् । न, देशकालयोरर्थांशत्वासंभवात् । नहि यस्मिन्
देशे काले च योर्थोऽनुभूतः स तदंशवानिति वक्तुं पार्यते, देशकाल-
योरर्थव्यभिचारादर्थस्य च देशकालव्यभिचारादंशांशित्वे च तदयो-
गात् । अथ पूर्वानुभूतत्वं विषयांशस्तत्ता, तत्प्रमोषादविवेचकत्वं स्मर-
णस्येति चेत् । तदपि न । अनुभूतत्वं नाम अनुभवव्याप्तत्वं तच्च न

पूर्वानुभवेन विषयीकृतं, स्वस्य स्वविषयत्वायोगात्, तथाच वस्तुमात्रं
 पूर्वानुभवविषयः तज्जन्यसंस्कारद्वारकं स्मरणमपि वस्तुमात्रविषयमिति
 न तस्यांशांतरमस्ति यस्य दोषात् प्रमोषः कल्प्येत । नन्वेवं सति सा
 गंगा मया दृष्टेति कथं स्मरणाकारोल्लेख इति चेत् । उच्यते । गंगा-
 नुभवाद्विन्नो देशकालानुभवस्तत्संस्कारात्तस्मृतिर्न्नार्थानुभवादन्यथा
 कचिदर्थस्वरूपस्मरणेपि कुत्र कदा दृष्टं मयेति विमर्शो न स्यात् ।
 तथार्थानुभवानंतरं मयेदं विदितमिति ज्ञातृज्ञेयज्ञानावगाहि यज्ज्ञानमु-
 त्पद्यते तत्संस्कारजन्यास्मृतिरर्थस्यानुभूतत्वं गमयति, अर्थानुभवश्चार्थस्मृ-
 तिमेवं च सति संस्कारत्रयस्य युगपदुद्बोधकसंभवे सा गंगा मया दृष्टेति
 स्मृतिरुत्पद्यते अन्यतरसंस्कारस्योद्बोधे अन्यतरस्यैव स्मृतिः कदाचिद्विम-
 र्शदर्शनात् । तस्मात् स्मृतेरंशतः प्रमोषासंभवात् स्मृतिश्चेदिदं रजत-
 ज्ञानं तदा गंगादिस्मृतिवत् स्वार्थं गृह्यमाणात् विविच्यात्, न विवि-
 नक्तोत्पत्तो न स्मृतिः । तदेवमख्यातिपक्षो दुर्युक्तिक इत्युपेक्षणीयः ।

(अन्यथाख्यातिग्वण्डनं)

तथान्यथाख्यातिपक्षोपि । तथाहि ।

अत्रान्यत्रसतोज्ञाने हेत्वभावात्....

तत्सत्त्वकल्पकाभावाद्धीमिथ्यात्वानिरूपणात् ।

अन्यत्रसतः पूर्वदृष्टस्य रजतादेरत्र पुरोवर्तिशुक्त्यादावनुभवो-
 न्यथाख्यातिरिति हि तद्वादिनो वदन्ति, तददुर्घटमिव प्रतिभाति ।
 देशान्तरानुभूतस्य तत्रैव सतो देशान्तरे प्रत्यक्षेणानुभवे हेत्वसंभवात् ।
 न तावदिन्द्रियेण तद्ग्रहणं संभवति तस्य तेनासन्निकर्षात् । दोषस-
 हकारिविशेषात् सन्निकृष्यत इति चेन्नातिप्रसंगात्, मृतपुत्रादेरपि कचित्

भ्रान्त्योपलभात् तस्मिन्नतीति तत्कालसन्निकर्षाभावाच्च । व्यवहितस-
न्निकर्षे च तत्ररजतमिति रयाच्चेदं रजतमिति । नाप्यनुमानादिना
तद्ग्रहस्तदास्य परोक्षत्वापत्तेः, इहदृश्यमानस्य देशान्तरस्थत्वे लिंगा-
द्यदर्शनाच्च । अथात्यन्तासतोऽननुभूतस्य च भ्रान्त्यसंभवात् कचिदनु-
भूतसत्त्वमन्तरेणहृददर्शनानुपपत्तिरन्यत्रसत्त्वकल्पिकेति चेत्, तन्न । इहप्र-
तीयमानस्यैहैव सत्त्वापेक्षणात् । नहि देशान्तरसत्त्वमन्तरेणहप्रती-
त्यसंभवस्तथासति सर्वपदार्थानां पुरोदेशे प्रतीयमानानामपि देशान्तरे
सत्त्वं कल्प्येत । अथ तदिदं रजतमिति कचिद् भ्रान्तस्य प्रत्याभिज्ञाद-
र्शनात् पूर्वदृष्टमेवेदं दृश्यत इति ब्रूयत इति चेत् । न, परिलूनपु-
नर्ज्जात कुंतलकलाप इव प्रत्याभिज्ञायाः सादृश्यनिवन्धनत्वात् । तस्मा-
दिहप्रतीत्यन्यथानुपपत्तिर्न देशान्तरसत्त्वसाधिका । अथेहवाधान्यथानु-
पपत्तिस्तत्कल्पिकेति मतं तदप्यसत् । इहवाधस्य देशान्तरसत्त्वकल्पने
सामर्थ्याभावात् । नन्वत्यन्तासतः शशशृंगादेः प्रत्यक्षप्रतीत्यसंभवादिह
च रजतस्य तथाप्रतीतेः कचित्सत्त्वेन भवितव्यं तदिहोत्तरकालं नेदंरज-
तमिति बाधविरोधादिहसत्त्वं न संभवत्यर्थाद्देशान्तरे सत्त्वमस्य सिद्ध्यतीति
चेत् । भैवं । देशान्तरसत्त्वमन्तरेणहवाधानुपपत्त्यभावात् । प्रसक्तिप्रति-
पेधात्मा हि बाधो यत्र भवति तत्रैव स निषेध्यप्रसक्तिमपेक्षते न देशा-
न्तरादौ । नहीहनिषिद्ध्यमानस्य घटस्य देशान्तरे सत्त्वं कल्प्यते । नचा-
त्यन्तासतः कथं प्रसक्तिरिति वाच्यम् । असद्वैलक्षण्यांगीकाराद्रजतस्य
यथाप्रतीति सत्ताभ्युपगमाच्च । तस्मादिहनिषेधानुपपत्तिरपि नान्यत्र
सत्तां कल्पयेदिति स्थितम् ।

किंचान्यथाख्यातौ ज्ञानस्य मिथ्यात्वं न सिद्ध्यति मिथ्याविषया-

निरूपणात् । नहि स्वरूपेणैव ज्ञानं मिथ्या भवति तस्य त्रैकाल्यनिषे-
धागोचरत्वात् किन्तु विषयापहारात् । विषयश्च तवमते रजतं वा पुरो-
वर्त्तिद्रव्यमात्रं वा तत्संसर्गो वा सर्वोपि सत्य एवेति ज्ञानेन तदपहारा-
संभवात् । पुरोवर्त्तिद्रव्यरजतयोः सत्यत्वेपि तत्संसर्गो मिथ्या बाध्यत्वा-
दिति चेत् । नैतत्सारं । संसर्गमात्रस्यारोपितत्वेन बाध्यत्वे संसर्गिणोः
शुक्तिरूप्ययोरिहैव पृथगुत्तरकालमुपलंभप्रसंगात्, यथा दूरस्थयोर्वनस्पत्योः
प्रथममेकत्वेन प्रातिपन्नयोर्निर्गतोपसर्पणसमये तद्वत् । अपिच स संसर्गः
क्वचित् सन्नभ्युपगम्यते न वा । आद्येपि देशान्तरे वा इहैव वा । नाद्यः
इहतत्पत्यक्षासंभवात् । न द्वितीयो वाधासंभवप्रसंगात् । न चरमोऽसत्त्व्या-
तिप्रवेशापत्तेः । तस्मान्मिथ्यार्थासंभवात् तव ज्ञानमिथ्यात्वासिद्धिः ।

अथ पुरोवर्त्तिन एव शुक्त्यादेर्व्यधिकरणप्रकारकं ज्ञानं मिथ्याज्ञा-
नमिति मतं; तत्र वक्तव्यं कोयं व्यधिकरणप्रकार इति । शुक्तौ रजत-
त्वमिति चेत् । न, तस्य तत्रासत्वादसत्त्व्यातिप्रसंगात् । ननु दोषस्ताव-
दध्यासकारणं सच शुक्त्यादौ रजतादिसादृश्यं तेन च पूर्वरजतदर्शन-
संस्कारोद्बोधे सति रजतं स्मर्यते तच्च स्मर्यमाणं दोषवशात् पूर्वदृष्ट-
त्वाकारेण नावभासते किन्तु स्वरूपेणैव । तथा दोषसामर्थ्यादेव पुरोव-
र्त्तिवस्तु स्वगतेन विशेषेण नावभासते किन्तु सामान्येनैव । विशेष-
संसर्गज्ञानमन्तरेण च विशिष्टव्यवहारासिद्धिरतः स्वरूपेण स्मर्यमा-
णरजतधर्मासंसर्गाग्रहात् सन्निकृष्टपुरोवर्त्तिवस्तुरजतमिदमिति समारो-
पेण विशिष्टव्यवहारास्पदं जायते, तथाचानया प्रणालिकया भवति
पुरोवर्त्तिनि रजतत्वप्रकारकं ज्ञानमिति । नैतद्युक्तं । स्मर्यमाणत्वे
रजतस्य स्मृतेः प्रमोषाभावस्याख्यातिनिराकरणावसरे प्रतिपादितत्वात्

स्वार्थविवेचकत्वापत्तौ तस्य पुरोवर्त्तिनाऽसंसर्गाग्रहासिद्धेः। पुरोवर्त्तिनश्च वस्तुनः स्वगतविशेषणैव वक्ष्यमाणेन विशिष्टव्यवहारास्पदत्वोपपत्तौ व्यधिकरणधर्मावच्छेदकल्पनानवकाशात् । किञ्च विशेषणीभूत स्मर्यमाणरजतत्वस्य विशेष्यभूत सन्निकृष्टवस्तुनश्चासंसर्गाग्रहमात्राद्विशिष्टव्यवहार उपेयते किंवा तयोः संसर्गादपि । आद्ये गुरुमतप्रवेशापत्तिः । द्वितीये तयोः संसर्गः स्वरूपसन्नेव व्यवहारहेतुः ज्ञायमानो वा । नाद्यः तस्यासत्त्वादतिप्रसंगाच्च । नहि चक्षुःसन्निकृष्टे घटे विद्यमानोपि गुरुत्वादिर्विशेषणीभूय भासते । न द्वितीयः तत्ज्ञानहेत्वभावस्योपपादितत्वात् । अथ स्मृत्युपनीत विशेषणसंसृष्टतया विशिष्टाकारप्रत्यक्षतोपपत्तिर्ज्ञानलक्षणप्रत्यासत्तेरङ्गीकारादिति चेत् । न, अतिप्रसंगात् अवगतगुरुत्वविशिष्टतया धटादेरपरोक्षत्वप्रसंगात् । भवतु वा क्वचित् ज्ञानलक्षणापि प्रत्यासत्तिः सात्विह न संगच्छते चन्दने सौरभ्यवत् पुरोवर्त्तिनि तत्सजातीये वा भूतभविष्यतवर्त्तमानकालेषु रजतत्वरयागृहीतत्वात् अगृहीतस्य च स्मृत्युपनीतत्वायोगात् । शुक्तिसंसर्गित्वेनागृहीतत्वेपि रजतत्वस्येदंतासंसर्गिता गृहीतैवेतीह स्मृत्युपनयोपपत्तिरिति चेत् । सत्यं, तस्य पूर्वगृहीतस्येहासतो ऽपरोक्षत्वानुपपत्तेः उपपत्तौ वा ऽसत्ख्यातिप्रसंगः । नहि विशेष्यासंसृष्टमपि ज्ञानोपनीतं विशिष्टप्रत्ययहेतुरिति कचिदुदाहरणमस्ति । तस्मान्मिथ्यार्थानिरूपणाद् व्यधिकरणप्रकारानिरूपणाच्च मिथ्याज्ञानासिद्धिरिति स्थितम् ।

आस्तां तावत् बहिरर्थेन्यथाख्यातिर्यादृशी तादृशी, अहं मनुष्य इत्यादावात्मनि मनुष्यत्वादिविशिष्ट देहाद्यध्यासः कथमिति वक्तव्यं । ननु किमत्र कथं । कस्मिन्नात्मनि को देहोऽध्यस्यत इति पृच्छामः ।

अहमित्यवभासमानेस्मिन्नात्मनि दर्शनस्पर्शनाभ्यां गृह्यमाणोऽयं देहोऽध्यस्यत इति चेत् । मैवं, विकल्पासहत्वात् । तथाहि । अस्मदात्मनोन्यत्रायं देहः कचिदनुभूतोत्रैव वात्मनि नवानुभूत इति । न चेत्, कथमिहास्याध्यासः पूर्वदृष्टत्वाभावात्, इहैव प्रतीतस्येहाध्यासे परस्परश्रयात् । आद्येऽपि किमयमात्मान्तरसंसृष्टतयानुभूतः स्वात्मसंसृष्टतया वा स्वातन्त्र्येण वा । आद्ये स्वयं देवदत्ताभिधानः सन् यज्ञदत्तोहमिति वा व्याघ्रोहमश्वोहमिति वाध्यासमनुभवेत् । द्वितीये कुण्डे वदरवत् भित्तौ चित्रवद्वा स्वात्मनि देहस्याननुभूतत्वान्न तस्य तत्र तादात्म्याध्याससिद्धिः अनुभवे भेदप्रतीतिरेवाध्यासासंभवः । न तृतीयोऽहंमनुष्यो दीर्घ इत्याद्यात्मनानुभूयमानस्यास्यदेहस्यान्यत्र कचिदयं देह इत्यनुभवोभूदित्यत्र प्रमाणाभावात् । अपिच जातमात्रस्यजन्तोर्देहाभिमानदर्शनादन्यथा तस्य देहोपघातलेशमात्रेऽतिरोदनायोगात् तेनारयर्ष्वमननुभवादध्यासाभावप्रसंगः । जन्मान्तरेऽनुभवादध्यास इति चेत् । सत्यं, तथाप्यध्यस्यमानस्यास्य न पूर्वं दर्शनमभूत् । तस्मादन्यत्रदृष्टमेवान्यत्रारोपणीयमिति नियमासिद्धेरन्यथाख्यातिर्न भ्रमः । नन्वन्यस्यान्यात्मना प्रतिभास एवान्यथाख्यातिर्नान्यत्रास्थितस्य दृष्टस्य वान्यत्रावभास इति चेत् । तर्ह्यनिर्वचनीयख्यातेरेवेदं नामान्तरं स्यात्, अविद्यामन्तरेण परमार्थतो न्यस्यान्यात्मनावभासासंभवादिति ।

(आत्मख्यातिखण्डनं)

तथात्मख्यातिवादोऽपि न युक्तिसहः । तथाहि ।

वस्तुतो बुद्धिरूपत्वं भवेत्प्रत्यक्षतोऽथवा ।

अन्तर्गोचररूप्यादेः सर्वथा नोपपद्यते ।

बुद्ध्याकारमेव रजतं वहिर्वदवभासते न पुनर्वहिरजतं यथाप्रतीय-
मानमस्तीति वदन्नात्मख्यातिवादी प्रष्टव्यो जायते । किं वस्तुगत्या
रूप्यस्य बुद्धिरूपतोपेयते प्रतीतितो वा । नान्त्यो बुद्धौ रजतमिति-
वाहरजतमिति वानुभवप्रसंगात् । प्रथमेपि रजतमनाद्युत सादि । आद्ये
जायमानज्ञानस्वरूपता न स्यात्, ज्ञानं हि क्षणिकवादे नाजायमानमस्ति ।
अतो विरुद्धधर्मसंसर्गरयैकत्रासंभवाच्चानादि रजतं । द्वितीये तद्येन
ज्ञानेनावभास्यते तस्माज्जायते ज्ञानान्तराद्वा । नाद्यो । ज्ञानज्ञेययोरभे-
दाभ्युपगम एकस्यैव पौर्वापर्याभावाद्धेतुफलभावायोगात् । भेदाभ्युपगमे
च विज्ञानमात्रवादहानात् । द्वितीये ज्ञानान्तरं किं रजतजन्यं तदजन्यं
वा ऽन्यदेव वा । रजतजन्यं चेत् स्यात् परस्पराश्रयता । तदजन्यत्वे
च तद्ग्राहकत्वानुपपत्तिः । न चरमोग्न्यज्ञानस्यान्यज्ञानसमये ऽभावात्
प्रत्यक्षविषयतानुपपत्तेः । किंचान्तरं रूप्यं वहिरारोप्यत इत्यभ्युपगम्यते
किंवांतरे रजते वहिर्द्वारोप्यत इति । यद्याद्य स्तदा बाधकज्ञानोत्प-
त्तिसमये रजतमिदं न वहिः किंत्वंतरेवेत्येवमाकारता तस्योल्लिख्येत न
पुनर्चेदं रजतं मिथ्यैवामादिति । द्वितीये ऽहरजतं वहिरिति प्रतीयेत
नेदं रजतमिति । बाधकज्ञानेन च वहिर्द्वामात्रस्यैव बाध्यत्वात् रजत-
मंतर्व्यवहारयोग्यमवशिष्येत । किंच वहिरारोपे प्रतीयमानस्यांतःसत्यत्वे
गुञ्जापुञ्जादौ दहनसमारोपे देहदाहप्रसंगः । तस्मात् युक्त्यसहत्वा-
च्चात्मख्यातिरपि भ्रमः ।

(असत्ख्यातिखण्डनं)

अतएव नासत्ख्यातिरपि । तथाहि ।

आपरोक्ष्यादसत्त्वेदं नानाद्यप्यतिबंधतात् ॥ ११॥ ॥ २०४५४
न जन्यं कारणाभावोच्चासत्ख्यातिस्तोभ्रमः ॥ १२॥ ॥ २०४५५

LIBRARY.
Jagadwadi Mata, VARANASI.

Page No.

इदं रजतमित्यापरोक्ष्यादसतश्च तदयोगान्नेदमसदिति युज्यते । किंचेदमनाद्युत सादि । नाद्यः प्रमाणानिरूपणात् । नहीदानीमिदं रजतमिति व्यवह्रियमाणस्यास्य पूर्वकालसत्त्वे किञ्चिद् गमकमस्ति । न द्वितीयः कारणासंभवात् । तत्किमसतो जायत उत सतः । नाद्यो ऽसतोऽसज्जन्मनः क्वाप्यनुपलंभात् तत्कल्पनाया अन्धपरंपरात्वात् । न द्वितीयः सतः स्वरूपसतोऽसदुत्पत्त्यसंभवात् । नहि सद् असदाकारेण विक्रियत इति दृष्टान्तोस्ति । नष्टात्सतोऽसदुत्पत्तिरिति चेत्, न, मृतवन्ध्याया अपि तत्सुतोत्पत्तिप्रसंगात् । तस्मान्नासत्ख्यातिर्भ्रमः ।

तथा निरधिष्ठानभ्रमवादोपि दुष्टतरः । उदाहरणाभावात् । केशोण्डकादिदर्शनमुदाहरणमस्तीति चेत् । न, तस्यापि तेजोवयवाधिष्ठानत्वात् दर्शनस्य तदन्वयव्यतिरेकानुविधायित्वात् । सर्वभ्रमेषु सन्मात्रस्याव्यभिचारात् तदेवाधिष्ठानमप्रत्याख्येयमस्तीति न क्वापि निरधिष्ठानो भ्रमः समस्ति । एतेन निरवधिकवाधाभावोपि व्याख्यातः । तस्मात् सदसद्विलक्षणं साधिष्ठानं च भ्रान्तिः प्रतिपन्नमिति सिद्धम् ।

(सदसत्स्वरूपातिस्वण्डनं)

ननु प्रत्यक्षोपलंभात् वाध्यमानत्वाच्चेदं यथानुभवं सदसदात्मकमेव किन्नस्यादिति चेत् । न । भ्रान्तिवाधव्यवस्थाऽसिद्धेः । तथाहि । न तावदुभयात्मकस्यैकदेशग्रहणं भ्रान्तिरिति युक्तं तथासति नेदमित्युत्तरस्यापि भ्रान्तित्वप्रसंगात् । अपिच एकदेशग्रहणस्य भ्रमत्व उभयग्रहणात्तद्वाधो वक्तव्यः, सचाशक्य एव, इदं रजतं नेदं रजतमिति च परस्परविरुद्धाकारोभयज्ञानव्यतिरेकेण संकलनात्मकस्य ज्ञानस्य तृतीयस्यानुपलंभात् ।

सदसदात्मक परमार्थवस्तुसद्भावे च प्रमाणानिरूपणात् । प्रतीतिवाधान्य-
थानुपपत्तिः प्रमाणमिति चेत्, न, अन्यथाप्युपपत्तेः । असद्वैलक्षण्यात्
प्रतीतिः सद्वैलक्षण्याच्च बाध इति तत्संभवात् । गौरवान्नायंपक्षो युक्त
इति चेन्न सदसतो र्वाधप्रत्यक्षयोरसंभवस्योक्तत्वात् तद्विलक्षणयोरेव
तत्संभवात् । तवापि प्रतीतिवाधाभ्यां सदसदात्मकं वस्त्वित्यभ्युपगच्छ-
तोऽपरोक्षप्रतीतिरसद्विलक्षणत्वात् सत्त्वं, वाधात् सद्विलक्षणत्वादसत्त्वमिति
गौरवस्य तादवस्थ्यात् । तस्मान्न सदसदात्मकत्वमपि युक्तिमदिति
दिगम्बरमतमप्यसत् ।

(सिद्धान्तपक्षः) +

परिशेषादनिर्वचनीयं सर्वप्रकारशून्यं यत्किञ्चिदिदं रजतमिति
सिद्धमस्य मायामयत्वं ।

+ अलौकिकप्रत्यक्षान्यथानुपपत्त्यः ज्ञानलक्षणप्रत्यासत्तेरसिद्धेः (तत् परवर्त्ति भागेषु
प्रकटिकरिष्यते) न तेन सन्निकर्षेण देशान्तरस्थ रजतादेरिदं रजतमिति भ्रमे भानं
किन्त्वधिष्ठाने ज्ञायमानानिर्वचनीयरजतादेरेव, निर्धिष्यज्ञानानभ्युपगमात् । आध्या-
सिकतादात्म्यस्योत्पत्तेरावश्यकत्वे विनिगमकाभावेन रजतोत्पत्तेरपि युक्तत्वाच्च ।

अनिर्वाच्यत्वञ्च सद्वैलक्ष्ण्ये सत्यसद्विलक्षणत्वं । एतच्चार्थापत्तिप्रमाणकं ।
तथाहि—सच्चन्न बाध्येत, असच्चेन्न प्रतीयेत, विरोधाच्च न सदसदात्मकमतः
सदसद्भिन्नं तस्मात् सिद्धानिर्वचनीयख्यातिः । एतेन भ्रमे ऽसदेव रजतं भाति
वासनाविशेषादिति माध्यमिकस्य, सदेवान्तःकरणपरिणामात्मकं भातीति
सांख्यादेः, क्षणिकविज्ञानात्मनो विशेषपरिणामो रजतादिरिदंत्वादना भातीत्यात्म-
ख्यातिर्वादनो योगाचारादेः, इदमिति पुरोवर्तिनो ग्रहणं रजतमिति रजतस्य स्मरणं
तयोश्च स्वरूपतो विषयतश्च भेदाग्रहाद्विशिष्टव्यवहारो ऽतः प्रवृत्तिश्च इत्यख्याति-
वादिनो मीमांसकस्य च मतं परास्तं । आद्यद्विर्ताययोः ख्यातिवाधानुपपत्तेरेव,
तृतीये रजतत्वेन इदंत्वस्य इदन्तेन रजतत्वस्य चारोप इत्यत्र विनिगमकाभावात्
उभयारोपे सदसदादिविकल्पेनोक्तदोषात्, चतुर्थे रजतप्रकारक पुरोवार्तिर्विशेष्यक
ज्ञानत्वेन हेतुतायाः सत्यरजतादिस्थले क्लृप्ताया इह बाधेन हेत्वन्तरकल्पने
गौरवात् । परिशेषादनिर्वचनीयख्यातिसिद्धिः ।

शंकाः—तस्य सदसद्विलक्षणत्वप्रकारेण निर्वचनीयत्वादनिर्वचनीयत्ववाचो रिक्तः ।

उत्तर.—निर्वचनीयधर्मराहित्यमात्रेणैवानिर्वचनीयत्वव्यवहारोवाक्-प्रवृत्तेरालम्बनतयाभिप्रेयते न सदसद्विलक्षणत्वप्रकारमपरमाश्रित्य । नहि प्रतीयमानं सर्वं परमार्थतो विद्यमानप्रकारमेव व्यवह्रियत इति नियमोस्ति, अभावादौ व्यवहारदर्शनात् । नह्यभावे कश्चिद्धर्मः संभवति; अस्ति चेत्, स किं भावरूपो ऽभावरूपो वा । आद्ये द्रव्यादीनामन्यतमः स्यात् तथाच तदाश्रयस्याभावत्वव्याहतिः । द्वितीयेपि भूतलादिवदभावाश्रयत्वे भावत्वापत्तिः । नापि भावाभावविलक्षणधर्माश्रयत्वमभावस्य युक्तं तस्यैवानिरूपणात् । तस्माद्यथा भावे कल्पितमभावत्वाद्यादाय तद्व्यवहारस्तथा प्रकृतेपि कल्पितमनिर्वचनीयत्वमादाय तद्व्यवहारः

अधुना उदाहृतेस्तत्वं वस्तुवृत्तेनवर्त्मना कथ्यते । दोषसंप्रयोगसंस्कारपिंडस्तावन्मिथ्यारजतज्ञानोत्पात्तिसामग्रीप्यते । तत्र यद्यपि क्वचित् दोषस्य प्राप्तकार्यप्रसवप्रतिबन्धकतामात्रं दृश्यते यथा शालिवीजस्य तैलमिश्रणं तथापि दावदग्धवेत्रबीजादेर्भस्मकनामव्याधेर्वा कदल्यंकुरोत्पादाहारदाहादिरूपकार्यान्तरहेतुत्वस्यापि दर्शनाद्विपरीतकार्यकरत्वमपि संभावितं, तदिह दोषसामर्थ्यस्य कार्यगम्यत्वादिन्द्रियादिगतदोषाणामपि विपर्ययहेतुत्वमवसीयते । संस्कारमात्रस्य स्मृतिमात्रजनकत्वात् संप्रयोगस्य च केवलस्य सम्यगनुभवजनकत्वात् ताभ्यां विपर्ययानुत्पत्तेः सति दोषविशेषे तदुत्पत्तेरन्वयव्यतिरेकाभ्यां दोषस्य कारणता तावत् सिद्धा । नच दोषस्य संस्कारोद्बोधकत्वेनान्यथासिद्धिः ।

दोषावांतरव्यापारत्वात् संस्कारोद्धोषस्य, अन्यथा दण्डस्यापि चक्रभ्रम-
णेनान्यथासिद्धिप्रसंगात् । तथा पूर्वमदृष्टरजतस्य रजतभ्रमादर्शनात्
पूर्वानुभवसंस्कारोपि कारणमन्यथा नरशृंगमपि कदाचित् प्रतीयेत ।
नच संस्कारस्यानुभवजनकत्वाभावः प्रत्यभिज्ञानादिजनकत्वदर्शनात् ।
तथा ऐन्द्रियकविभ्रमेष्वधिष्ठानसंप्रयोगमंतरेण भ्रमोदयादर्शनात् सोपि
कारणत्वेनेष्टव्यः । तथाच समुद्बुद्धसंस्कारसहकृत दुष्टेन्द्रियशुक्तिसंप्रयो-
गलक्षणैकया सामग्यैकमिदंज्ञानमुत्पद्यत इदं रजतमिति ।

नन्विदमेकं ज्ञानमिति न निरूपयितुं शक्यते । तथाहि । दुष्टे-
न्द्रियेण पुरोवर्त्तिवस्तुसंप्रयोगसमन्तरमिदंमात्राकारा तावदंतःकरणवृत्ति-
रुत्पद्यते । सा न रजतं तत्संसर्गं वा विषयीकर्तुमर्हति, इन्द्रियासंप्रयु-
क्तेर्हे तस्याप्रसरात् प्रागारोपात् पुरोदेशे रजताभावात् तेन संप्रयोगा-
योगात्, देशान्तरस्थस्यच व्यवधानादेव तदयोग उपपादितः । इन्द्रि-
यान्वयव्यतिरेकयोश्चाधिष्ठानसामान्यज्ञानानुविधायितया तत्रैवोपक्षयाद-
न्यथासिद्धेः, रजतज्ञानस्य स्मृतित्वानभ्युपगमाच्च संस्कारमात्रजन्यत्वा-
भावात् दोषस्यापि स्वयं ज्ञानहेतुतायाः काप्यदर्शनात् ज्ञानकारणानामेव
कदाचित् कार्यविशेषोत्पादे सहकारिमात्रत्वात् । तथाच बलुप्तानां
ज्ञानकारणानामन्यथासिद्धत्वात् कारणांतरस्यादर्शनान्न रजततत्संसृष्ट
पुरोवर्त्तिविषयमेकं ज्ञानं संभवति । अतः कथमिदं रजतमित्येकं
ज्ञानमुत्पद्यत इति ।

सत्यमेवैतत्तथापीह न स्वतन्त्रं ज्ञानद्वयमिष्यते, अख्यातिनिरा-
करणात्, इदंरजतमितिसंसृष्टव्यवहारदर्शनात् तद्धेतुभूतं संसर्गज्ञानं
तावदेष्टव्यं हेतुफल्योर्ज्ञानव्यवहारयोः समानप्रकारकत्वानियमात् ।

तत्रोक्तरीत्या यद्यपि रजतांशज्ञानस्य साक्षादिन्द्रियजन्यत्वं न संभवति तथापि इन्द्रियसंसृष्टविषय तदाकारांतःकरणवृत्तिवाह्यत्वाभावात् रजत-
तत्ज्ञानयोरेकविषयैकज्ञानत्वव्यवहारो न विरुद्धयते । उक्तं च टीका-
कृता अपरोक्षावभासस्तु संस्कारजन्मनोपि रजतोल्लेखस्य दोषवलादि-
न्द्रियज्ञानांतर्भावाच्चेति द्रष्टव्यमिति । प्रागप्येकमेवज्ञानमेकफलं जनय-
तीति चोक्तं । तद्विव्रियते । तथाहि । विषयेषु सत्तास्फुरणयोश्चिदात्म-
स्वरूपत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् × चिदात्मनि चाविद्याया उपपन्नत्वात्
(क्रोडपत्रो द्रष्टव्यः) तदुपजीवनेनेत्थमिह प्रक्रिया प्रवर्तते । द्रष्टे-
न्द्रियपुरोवर्त्तिद्रव्यसंयोगादिदंमात्राकारांतःकरणवृत्तिरुदेति । तत्र भास-
मान इदमाकारः पुरोवर्त्तिवस्तुनः सत्ता चिदात्मरूपा । तस्यां साभासे-
दमाकारवृत्त्या प्रकाश्यमानायां तन्निष्ठाविद्याशक्ति र्वाह्यदोषनिमित्तका-
रणसमवधानापेक्षया क्षोभमुपैति * सा च क्षुब्धा सदृशसंदर्शनरागस-
मुद्बुद्धसंस्कारसचिवा सती ज्ञाटित्येव रूप्याकारा जायते, मणिमंत्रादि-
समवधानात् प्रसिद्धमायाया गजाद्याकारवदस्या दोषविशेषसमवधान-
सामर्थ्यादस्यचाविद्याविवर्त्तस्य विषयस्य स्वतःसत्ताहीनत्वात् तदभावे

× अपरोक्षैकस्वभावं ब्रह्मैव । अभिव्यक्ततदैक्यादेव ज्ञानविषयसाधारणोपरो-
क्षव्यवहारः । तदभिव्यक्तिश्च क्वचित् वह्निर्विषयावच्छेदेनेन्द्रियजन्य मनोवृत्त्या ।
विषयानवच्छिन्नस्य स्वत एव । अतएवेन्द्रियजत्वाभावेऽप्यविद्याहंकाराद्यध्यासे
ऽपरोक्षता । क्वचिदन्यहेतुकाभिव्यक्तिक एवाध्यासाद्विषयेऽपरोक्षता । तादिहेद-
माकारवृत्त्यभिव्यक्त एव रजताध्यास इति युक्ता ऽपरोक्षता ।

* काचादिदोषप्रतिबधेन चाक्षुषशुक्तयाद्याकारवृत्तिप्रातिवधेपदिमाकारवृत्त्या
शुक्तयादेः साक्ष्यभेदे तद्भावे तत्र रजताद्यारोपानुपपत्त्या तदावरणस्यावश्यकत्वात् ।

च सदिति प्रतीतियोग्यत्वाभावात् स्वाश्रयेदमाकारसत्तया पूर्वोक्त्या ऽविविक्ताकारता भवति इदमंशस्य च स्वाभाविकविशेषांशे दोषेण प्रतिबन्धात् विशेषाभावे च विशिष्टव्यवहारगोचरत्वायोगादागन्तुना विशेषांशेनाविविक्ताकारता भवति । तथाच सत्यमिथ्यावस्तुद्वयस्योत्पत्ति एवैकतापत्तेरेकत्वं विषयस्य संपन्नं । समीचीनस्थलेपि सामान्यांशविशेषांशयोर्मिन्नयोरेव नित्यमविवेकोदेकत्वावभासः, सर्वविषयेष्विदमिति सामान्यांशस्याव्यभिचारात् घटःपट इत्यादि विशेषांशस्य च व्यभिचाराद्वस्तुतो नयोरेकत्वानुपपत्तेरिति । एवमिदमंशरजतांशसंवलनात्मकस्य सत्यमिथ्यात्मनो विषयस्य साक्षिसंसर्गमंतरेणावभासाभावात् साक्षिणश्च वहिरर्थे वृत्तिव्यवधानमन्तरेणावभासकतया संसर्गयोगात् पूर्वोक्तायाः साभासान्तःकरणवृत्तेरिदं मात्राकारतया साक्षिणो रजतावभासात्मतासंपादनसामर्थ्याभावादिदमाकारान्तःकरणवृत्तिप्रतिविम्बितचैतन्यस्थाविद्या दोषोद्भूतरजतानुभवसंस्कारसद्भीचीना रूप्यज्ञानाभासाकारेण विवर्तते । एषाह्यविद्यावृत्तिरस्याश्च साभासेदमाकारांतःकरणवृत्ते र्वहिःस्वातन्त्र्याभावात् तदनुरक्ततया व्यवहारयोग्यता जायते । ॥ यथायंघट इत्यादौ घटाद्याकारांतःकरणवृत्तिरिदमात्मकसदाकारावभासोपरक्ततया

॥ “ प्रथमं दोषसहितेन्द्रियेणोदं मात्राविषयं ज्ञानमुत्पद्यते तच्चान्तःकरणवृत्तिविषयेष्वेकतया चैतन्यमभिव्यनक्ति तत्र दुष्टकारणजन्यवृत्त्या चैतन्यस्थाविद्या संक्षुभिता रूप्यसंस्कारवशादिदमंशावच्छिन्नचैतन्यस्था रूप्याकारेण विवर्तते रूप्यज्ञानसंस्कारवशात् वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्था रूप्यज्ञानाभासाकारेण परिणमते दुष्टकारणजनितवृत्त्युपरमे तदभिव्यक्तचैतन्यापगमात् चैतन्याधिष्ठानं रजतं स्तोपादाने लीयते तादृशज्ञानान्तरे पुनरुत्पद्यत इति । ” (ऋजुविवरण)

तदेकात्मना व्यवह्रियते न तयोरप्येकत्वं वास्तवं विषयभेदाद्वृत्तिभेदो-
पपत्तेः प्रथमाक्षसन्निपात इदमिति साधारणाकारग्रहणे सत्यवानन्तरं
विशेषावभासनात् । तथाच सत्यमिथ्याज्ञानद्वयस्यैकतापत्त्या ज्ञानैक्यं
संपन्नं । एवं दोषसंक्षुब्धमायाश्रयचैतन्याभिव्यञ्जकवृत्तिसंसृष्ट तादृग्-
विषयतावच्छिन्नसाक्षिणो विषयस्फूर्तिलक्षणस्यैक्यात् फलैक्यमपि संपन्नं ।
तदेवमुपपादितया प्रक्रियया विषयैक्यं ज्ञानैक्यं फलैक्यं च सिद्धम् । + +
एवं च सति सर्वत्राध्यासेषु दोषोद्बुद्धसंस्कारतया संक्षुब्धाविद्यामाया-
दिशब्दवाच्य स्वप्रकाशचिदात्माश्रयानाद्यज्ञानविलासमात्रातिरेकेण न
विषयतज्ज्ञाने स्तः तदुभयं च चिदात्मन्येवेति चैतन्यमेव सर्वत्र स्वावि-
द्यया विवर्तत इति युक्तोऽयं चिदात्मनि प्रमातृत्वादेः प्रपञ्चस्याध्यस्त-
तासाधने दृष्टान्तः । * * अत्र चेदमंशस्याधिष्ठानात्मनो रजतांशेन

+ + इदं रजतमित्यादिभ्रमस्थल इदमाकारवृत्त्येदमंशाज्ञानं निवर्तत,
शुक्तित्वाज्ञानं तु न निवृत्तमिति रजतोत्पत्तिरिदंज्ञानमुभयं चोपपद्यते । तत्र प्रथ-
मतो अधिष्ठानज्ञानं, तत इदं रजतामिति भ्रमात्मकं । तत्रेदमाकारवृत्तिरनुवर्त्त-
माना रजताकारवृत्तिश्चानन्तरमुत्पन्नैकस्यैव चैतन्यस्यावच्छेदिकेति वृत्तिद्वयाव-
च्छिन्नैकज्ञानाङ्गीकारात् भ्रमत्वोपपत्तिः ।

* * अनुपहितेदमंशे रजतादिसंस्कारसहिताविद्यया रजताद्यध्यासवत्,
पूर्वपूर्वाहंकारादिवासितानाद्यविद्यया चिदात्मन्यनुपहिते भवत्यहंकाराध्यास इति
निरुपाधिकाहंकाराध्यासे दृष्टान्तः शुक्तिरजतादि भवति ।

द्विविधो ह्यध्यासो निरुपाधिकः सोपाधिकश्च । तत्र स्वरूपेण भासमाने ऽप्यन-
वभासमानयाथात्म्ये वस्तुनि वस्तुन्तरात्मनाऽवभासो निरुपाधिको यथा शुक्त्यादौ
रजताद्यध्यासः । यत्र भासमानेऽपि वस्तुयाथात्म्ये संनिहितोपाधिसामर्थ्या-
त्करणपाटवाद्वा भेदविपर्ययाद्यवभासः स सोपाधिकाध्यासो यथा प्रतिविम्ब-
द्विचन्द्राद्यध्यासः । तयोरिहाहंकारात्मनोर्निरुपाधिकाध्यासे दृष्टान्तः शुक्तिरजता-
ध्यास उक्तः ।

संसृष्टरूपतयैवाध्यासो न स्वरूपेण, भ्रमोत्पत्तेः प्राक् संप्रयोगाधारत्वेन
 भ्रमकाले च तत्र सत्ताप्रदत्वेन बाधोत्तरकाले तदवधित्वेन तस्य सत्त्वात् ।
 रजतांशस्य तु स्वरूपेणैवाध्यासस्तस्य प्रतिभासमात्रशरीरत्वात् पूर्वोत्त-
 रकालयोरभावात् । एवं च सति परस्पराध्यासेध्यस्तस्य मिथ्यात्वादिति
 शून्यावशेषताप्रसंजनं निरवकाशीकृतं ।

ननु यद्येवं सत्यमिथ्यासंभेदात्माविषयस्तर्हि कथं सदेवेदमित्यस्तीति
 वा ऽनुभवस्तथाचानिर्वचनीयाविद्यामयत्वे रजतस्य सदित्यनुभवविरोध
 इति चेत् । मैवं, अस्मन्मते ऽनुभवविरोधाभावात् । मतान्तरेष्वेव
 विरोधसंभवात् । तथाहि । सदात्मनि चैतन्ये शुक्तीदमंशावच्छिन्ने
 रजतस्य स्वरूपेणाध्यस्तत्वादधिष्ठानसत्तासंसृष्टतयैव तदवभासात् सदित्येवमादिप्रकारोऽनुभवो न विरुध्यते । यथा ऽनिदमोरजतस्येदंतातादा-
 ल्याध्यासात् तस्मिन्निदंतावभासः परेषां संमतस्तथास्माकं सदात्मन्य-
 धिष्ठाने रजतस्याध्यस्तत्वात् सदित्याद्यनुभवो न विरुध्यते । अत्र प्राची-
 नाचार्यैस्त्रिविधं सत्त्वमंगीकृत्यापि समाध्यन्तरमुक्तं ब्रह्मणः पारमार्थिकं
 सत्त्वं वियदादिभूतभौतिकप्रपञ्चस्य व्यावहारिकसत्त्वं भ्रान्तिप्रतिपन्नरज-
 तादेः प्रातिभासिकसत्त्वं तत्र परमार्थसदपेक्ष्यानिर्वचनीयत्वेपि प्रातिभा-
 सिकसत्त्वस्य रजतादौ संभवात् सत्त्वानुभवसिद्धिरिति । तन्मंदमतिव्यु-
 त्पादनायोक्तं न पुनः सत्त्वभेदमंगीकृत्य । अतएव विवरणाचार्यै
 र्मायोपाधिकमाविद्योपाधिकमिति च व्यावहारिकप्रातिभासिकसत्त्वे विशे-
 ष्यते स्म । तेन चैकस्यैव सत्त्वस्योपाधिभेदात् व्यवहारभेदोपि

स्वरूपभेदो नास्तीति दद्योतितं । × × अतः सर्वथा चिदात्मनि सद्रूपे तादात्म्याध्यासाद्रजतस्य सदिदमित्यनुभवो न विरुध्यत इत्यस्मन्मते नानुभवविरोधः । मतान्तरेष्वस्त्येवानुभवविरोधः । तथाहि । अख्यातौ तावदपरोक्षावभासिनो रजतस्य स्मर्यमाणत्वे स्मर्यमाणस्य वा तस्यापरोक्षावभासित्वे सर्वत्र प्रतिपन्नोपाधौ विषयाभावेचानुभवाविरोधः । अन्यथाख्यातावपि प्रतीयमानस्य संसर्गस्य शून्यत्वे पुरोदेशे साक्षात्प्रतीयमानस्य रजतस्य देशान्तरसत्त्वे चानुभवविरोधः । आत्मख्यातौ च वहिरवभासमानस्यान्तरत्वेनानुभवविरोधः । असत्ख्यातौ चापरोक्षस्यासत्त्वेनानुभवविरोधो दुष्पारिहरः । तस्मात् सदसज्ज्ञानयोर्मिथ्यात्वप्रसिद्ध्यभावादस्य च रजतज्ञानस्य मिथ्यात्वप्रसिद्ध इदंज्ञानसमवायिमिथ्यात्वं तद्विषयस्यरजतस्य सदसद्विलक्षणत्वलक्षणं मिथ्यात्वं गमयतीति मिथ्याविषयं ज्ञानं मिथ्याज्ञानमिति सर्वमुपपन्नं । ॥

× × ननु सर्वस्याविद्यकस्याधिष्ठानचैतन्यरूपसत्त्वसम्बन्धाविशेषे कथं प्रातीतिकव्यावहारिकविभाग इति चेत् ? उच्यते । अविद्यारिक्तदोषाजन्यं जडं व्यावहारिकं आगन्तुकदोषजन्यं प्रातीतिकं तथा तत्सम्बन्धादेकमेव सत्त्वं त्रिविधमित्युच्यते । कालत्रयावाधिते वद्वाणि स्वरूपे पारमार्थिकं सत्त्वं घटादौ व्यावहारिकं तदेव सत्त्वं रजतादौ प्रातीतिकमिति । अन्ये तु त्रीणि सत्त्वानि भिन्ना न्येव व्यवहाराय कल्पितानीत्याहुः तच्चिन्त्यम् । सर्वत्र सद्बुद्धेरैकाकारत्वाल्लाघवाच्च । तस्मादुपाधिभेदादेव सत्त्वस्य त्रैविध्यम् ।

॥ यस्मात् भ्रान्तित्वव्यवहारः सदसदज्ञानयोरनुपपन्नो, यतश्च पक्षान्तरेष्वनुभवविरोधो यतश्च ज्ञानद्वय-पारोक्ष्य-स्मृतित्व-स्मरणाभिमानप्रमोषः तद्धेतुरविवेकस्तन्निमित्तप्रवृत्त्यो जन्मान्तरानुभूतस्मृतिश्चेत्यप्रतिपन्नमपूर्वं बहुकल्पनीयमख्यातौ; अन्यथाख्यातौचान्यत्र प्रतिपन्नस्यान्यत्र सत्त्वमिन्द्रियस्यच जन्मान्तरानुभूतदेशकालव्यवाहितार्थग्राहित्वं, दोषस्य च तथाविधादृष्टसामर्थ्यं, संसर्गस्य

ननु यथाप्रतिभासं रजतस्य सत्यता कस्मान्न स्यात् किमिति मिथ्यात्वं साध्यत इति चेत् कश्चिद् ब्रूयात् तदा तं प्रति ब्रूयात्, तथासति घटादिवादिदमपि रजतं सर्वैरेवादुष्टकरणैरपि गृह्येत, पारमार्थिकत्वे ऽस्यस्वज्ञाने कारणदोषानपेक्षणात् । नहि घटादि स्वज्ञाने कारणदोषमपेक्षते । मायामयत्वेतु मन्त्राद्युपहत चक्षुष इव दोषोपहत-ज्ञानकरणा एव पश्यन्तीति युक्तं । तस्मान्न परमार्थः । किंचाधिष्ठान-तत्त्वज्ञानवाध्यत्वादप्यस्य मायामयत्वासिद्धिः । नहि सतो ऽसतो वार्थस्य ज्ञानवाध्यत्वमस्ति इदं त्वाधिष्ठानतत्त्वावबोधोदये तुलोन्नमनादिदन्नांतरी-यकतया विलीयते तद्विलयमन्तरेण तदधिष्ठानयाथात्म्यावधारणयोगात् । एवं ह्यधिष्ठानतत्त्वमुत्तरकाले परामृश्यते नेदं रजतमभूदस्ति भविष्यति किन्तु सदा शुक्तिरेवेदं मिथ्यैवैतावंतं कालं रजतमित्यभादिति । नच नेदं रजतमिति रजतप्रतियोगिकाऽन्योन्याभावोत्थो बाधकज्ञानं संभवति तस्य धर्म्यादिस्वरूपज्ञानसव्यपेक्षस्यापरिज्ञाते शुक्तिस्वरूपे ऽसंभवात् । परिज्ञाते तु तस्मिन् रजतज्ञानेनैव रजतभ्रमबाधसिद्धेः कृतकरणस्याऽन्योन्या-भावज्ञानस्य निरर्थकत्वापत्तेः । नचेदमाकारज्ञानमेवान्योन्याभावज्ञानजन-कमिति युक्तं । तस्य भ्रमकालेपि सत्त्वात् अन्यथेदमिति रजतमिति च सामान्यविशेषयो र्भेदेनोल्लेखासंभवात् सामान्यज्ञानस्याध्यासविरोधित्वे

च शून्यस्य प्रत्यक्षतेति प्रमाणविरुद्धं बहुकल्पनीयमतः सर्वदोषपरिहाराय यथाप्रतिपन्नस्य मिथ्यात्वं नामैकः स्वभावो “ नास्ति रजतं मिथ्यैव रजतमभात् ” इत्यनुभवासिद्धः समाश्रयणीयो, ऽविद्योपादानकल्पनायाश्चान्वयव्यतिरेकसिद्ध-त्वात् । ... सत्यस्य वस्तुनो मिथ्यावस्तुसंभेदावभासमानो मायामिथ्याऽनिर्वच-नीयव्यातिरध्यास एवायम् ।

चाध्यासानुदयप्रसंगात् । तस्मान्नेदं रजतमिति प्रतिपन्नेदं तानुवादेना-
 स्यैव रजतात्मत्वमत्रैव प्रतिभातं प्रतिषिध्यते । तथाच साक्षात् प्रतिप-
 न्नोपाधादेव प्रतिषिध्यमानत्वात् सिद्धमस्य मिथ्यात्वं । अस्य देशका-
 लान्तरसत्त्वापेक्षया प्रतिषेधे रजतमन्नेदानीं वा नास्तीति प्रतिषेधः स्यात्,
 न नेदं रजतमिति । यथाप्रतिपन्नं हि निषेधेऽनुवादः स्यात् । इदं रजत-
 मिति हि प्रतिपन्नमिदानीमन्नेति वा न रजतं प्रतिपन्नमिति । तथाच
 नेदं रजतमिति लौकिकपरमार्थरजताभावाभिप्रायमिति प्राचामाचार्याणां
 वचनस्यैवं व्याख्या, कालत्रयेऽपि लौकिकपरमार्थरजतमिदं प्रतिपन्नं न
 भवति किन्तु यत्किञ्चित् मिथ्यैवेति । अत्र च लौकिकपरमार्थशब्देन
 रजतस्य रजतत्वावच्छेद आदेयते, तथाच रजतत्वावच्छिन्नं रजतमिदं
 न भवति किन्तु तदाभासो मिथ्यैवेति । एवंच सति नान्यथाख्यात्या-
 शंकावसरो ऽधिष्ठानयाथात्म्याज्ञानात् पूर्वोक्तसहकारिसहकृतादिदमेव
 रजताकारतामापन्नमिव पूर्वमिदानीमधिष्ठानतत्त्वावबोधे रजतात्मताति-
 क्रान्तमित्येत्यत्रैव प्रतिपन्नस्यात्रैव निषेधोपपत्तेः । नचैवाविध प्रतीतिनिषे-
 धयोरन्यथाख्यातिपक्षेऽपि तुल्यता पुरोवर्तिन एव व्याधिकरणप्रकारत्वां-
 गीकारादिति वाच्यं । विनाविधामन्यस्यान्यप्रकारकज्ञानागोचरत्वस्य
 दुर्भिरूपत्वादाविद्यांगीकारेचास्मदिष्टानिर्वचनीयत्वस्यैव नामान्तरक-
 रणत्वापत्तेरिहप्रतीयमानप्रकारस्य चान्यत्रसत्त्वकल्पनानिरासात् । तस्मा-
 द्वा शुबत्यादौ तत्तदज्ञानविलसितं रजतादि मिथ्या तथात्मन्यपि
 प्रमातृत्वाद्यात्माविद्याविलसितं मिथ्येति युक्तम् ।

(पूर्वपक्षः)

ननु भवत्वेवलक्षणे बहिरर्थेऽध्यासोऽविद्याविलसितो मिथ्याप्रत्ययरूप-

स्तथापि प्रमातृत्वादिरात्मनि नैवंलक्षण उपपद्यते तस्मिन् कारणात्रित-
यजन्यत्वस्य तटस्थलक्षणस्यान्यस्यान्यात्मनावभासरूप स्वरूपलक्षण-
स्याप्यसंभवात् । निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनमिति
श्रुतेरात्मनि सामान्यांशविशेषांशयोरसंभवादधिष्ठानत्वायोगात् । न
चक्षुषा गृह्यत इत्यादि श्रुतिभिरिन्द्रियगोचरत्वनिषेधात् संप्रयोगोपि
कारणांशरतस्मिन्नसंभवति । निरवद्ये निरञ्जने तस्मिन्न रवत उपाधितो
वा प्रमातृदोषः संभवेत् । करणगोचरत्वाभावादेव करणदोषोपि निरस्तः ।
न संदृशे तिष्ठति रूपमयेति श्रुतेरात्मानात्मनोराधिष्ठानाध्ययमानयोः
सादृश्यात्मा विषयदोषोऽप्यत्र न संभाव्यते । अधिष्ठानादन्यत्राध्ययमानां-
शाभावादेव तस्याध्ययमानतादात्म्यलक्षणोऽन्यस्यान्यात्मनावभासोपि न
संभाव्यते । किंचाधिष्ठानसामान्यांशाध्ययमानविशेषांशयोः परमार्थ-
रजत इवाध्यासस्थलादन्यत्र क्वचित्तादात्म्यानुभवाभावात् तज्जन्यसं-
स्काराभावाच्च नाध्याससिद्धिः । नह्यात्मानात्मनोः क्वचित्तादात्म्यं संभा-
व्यते प्रत्यक्परागुभावेन विषयविषयिभावेन च विरुद्धस्वभावयोस्तयो-
स्तमःप्रकाशवदितरेतरतादात्म्यानुपपत्तेः । तस्मादहंकारादिदेहांतस्या-
नात्मनस्तद्धर्माणांचात्मन्यध्यास आत्मतद्धर्माणां तद्विपर्ययेणानात्मन्य-
ध्यास इति यदभिप्रेयते तन्न संभावनास्पदमिति ।

(सिद्धान्तः)

अत्रोच्यते ।

ब्रह्माभिदात्स्वतःस्फूर्तेरविद्यादोषसंभवात् ।
सादृश्यस्याननुगमात्पृथक्सिद्ध्यनपेक्षणात् ॥
सत्यस्य मिथ्यातादात्म्यादन्योन्याध्याससंभवात् ।
संभावितः प्रमात्रादेरप्यध्यास इहात्मनि ॥

शुक्तौ रजतवदिहात्मन्यपि प्रमातृत्वादेरध्यासः संभावित एव ।
 तथाहि । यद्यपि निरवयव एव प्रत्यगात्मा नित्यत्वात्तथाप्यस्य स्वरू-
 पेण भासमानस्यैव सतो विद्यमानस्वाभाविकब्रह्मरूपता नावभासत
 इत्यगृह्यमाणांशविशेषस्य संभवादधिष्ठानत्वमुपपद्यते । नच ब्रह्मरूपोवि-
 शेषः प्रत्यगात्मनोर्थान्तरं । तस्मात् चित्सदात्मना भासमानोपि प्रत्य-
 गात्मा पूर्णब्रह्मात्मना न भासत इत्यस्त्यंशद्वयमिहापीत्यधिष्ठानत्वं सिद्धं ।
 निष्कलत्वश्रुतिरवयवभावमात्रपरा सत्यवयवविभ्योन्य आत्मेति ज्ञापयति
 न यथोपभादितांशभावमिति न श्रुतिविरोधः । शुक्तावपीदमांकारवृत्ति-
 विषयो न शुक्तेरवयवरूप एकदेशः किंतु दोषाच्छादितविशेषा शुक्ति-
 रेव स्वरूपेण भासमानापि दोषवशात् स्वगतविशेषावच्छेदेन न भासत
 इत्येतादृश एवांशांशिभावो विवक्षितोन्यथा इदं त्वशुक्तित्वयोर्भिन्ना-
 धिकरणकतया सामानाधिकरण्याभावादिदं शुक्तिरिति तदेकत्वव्यवहारो
 विलयमियात् । तस्मान्न दृष्टविरोधोपीहास्तीति ।

यदुक्तमात्मन इन्द्रियागोचरत्वात् संप्रयोगायोगादध्यासकारणांशा-
 भाव इति, अत्रोच्यते, नायं दोषो, यतोधिष्ठानस्फुरणाय संप्रयोगापेक्षा
 तच्चेत्तेनविनापि स्यात्तदा तत्र संप्रयोगो निरर्थको, यत्र विषयस्य स्वतः-
 स्फूर्त्यभावस्तत्र सौर्थवानिति न तस्य कारणत्वभंगप्रसंगः । नहि उलू-
 कमाज्जरादौ कश्चित् रूपदर्शनं प्रति चक्षुष आलोकनिरपेक्षत्वं दृष्टमिति
 सर्वत्र तदपेक्षता दृश्यमाना भज्यते । तदिहात्मनः सदा स्वयंप्रकाश-
 मानस्वरूपत्वात् स्वत एव स्फुरति तस्मिन्नात्माध्याससंभवान्न संप्रयो-
 गापेक्षा तत्कार्यस्य प्रागेव सिद्धेरिति ।

नन्वविषये कादाचित्कप्रत्ययागोचरे ऽध्यासादर्शनादात्मनश्चाविषयत्वात्

कथं तस्याध्यासाधिष्ठानतेति चेत् । न, आत्मनोपि कथंचिद्विषयत्व-
संभवात् । अध्यस्यमानानात्मसंभेदात् प्राक् स्वतःस्फुरणेपि तत्संभेदे
प्रासविशेषाकारस्यागन्तुकत्वात्तेनात्मना कादाचित्कप्रत्ययगोचरत्वेन
विषयत्वोपचारात् । तदुक्तमाचार्यैः न तावदयमेकान्तेनाविषयोऽस्मत्प्र-
त्ययविषयत्वादिति । सर्वत्र ह्यधिष्ठानत्वमध्यस्यमानसापेक्षं न स्वत-
स्तेनविना तद्व्यवहारादर्शनात् ततश्च स्वतोऽविषयस्याप्यात्मन उक्त-
विधया विषयत्वसिद्धिरिति । ×

× शंकाः—भवत्वध्यासः शुक्त्यादावात्मनि तु न संभवति । यत्रापरोक्षा-
ध्यासाधिष्ठानत्वं तत्रेन्द्रियसंयुक्तत्वं विषयत्वं चेति व्याप्तिः शुक्त्यादौ दृष्टा । तत्र
व्यापकाभावादात्मनोऽधिष्ठानत्वं न संभवति । (भाष्यरत्नप्रभा)

उत्तरः—(क) “ न तावदयमेकान्तेनाविषयोऽस्मत्प्रत्ययविषयत्वात् ,
(ख) अपरोक्षत्वाच्च (ग) प्रत्यगात्मप्रसिद्धेः । ” (शांकरभाष्य)

(क) “ न तावदयमेकान्तेनाविषयोऽस्मत्प्रत्ययविषयत्वात् ” ।

(१) अस्मत्प्रत्ययोऽन्तःकरणं तत्राभिव्यक्तः सन् विषय इव भवतीति
भाष्यार्थः । निरंशस्य स्वयंज्येतिषोऽप्यात्मनः स्वरूपे भासमानस्यापि परिपूर्णपरब्र-
ह्मरूपेणानवभासात् प्रतीचश्च निर्विशेषतया निर्विकल्पस्यान्यत्र विशेषतोऽनवभा-
समानस्यापि स्फुटमन्तःकरणेऽवभासनात्तद्वताभासाविवेकेन स्फुटाभिव्यक्तेरन्तः-
करणेऽवभासनात्तद्वतभासाविवेकेन स्फुटाभिव्यक्तेरन्तःकरणनिमित्तत्वात्तत्र विष-
यवद्भावाद्विषयत्वमप्यस्य सुसंपादम् । (संक्षेपशारीरकटीकाद्वय)

(२) यद्यपि चैतन्यैकरसोऽनिदमात्मकत्वादविषयस्तथाप्यहंकारे व्यवहार-
योग्यो भवतीति गौण्वा वृत्त्याऽस्मत्प्रत्ययविषयतोच्यते प्रमेयस्य व्यवहारयोग्य-
त्वाव्यभिचारात् । (पञ्चपादिका)

(३) शंकाः—भाष्यकारेणात्मनोऽस्मत्प्रत्ययविषयत्वोपवर्णनेनाविषयत्वस्यासि-
द्धिरुक्ता, सा न युक्ता, स्वप्रकाशस्य विषयत्वायोगात् ।

उत्तर—सत्यं प्रत्यगात्मा स्वयंप्रकाशत्वादविषयोऽनंशश्च; तथाप्यनिर्वच-

नीयानाद्यविद्यापरिकल्पितबुद्धिमनःसूक्ष्मस्थूलशरीरेन्द्रियावच्छेदेनानवच्छिन्नोऽपि वस्तुतोऽवच्छिन्न इव, अभिन्नोऽपि भिन्न इव, अकर्त्तापि कर्त्तव्य, अभोक्तापि भोक्तेव, अविषयोऽप्यस्मत्प्रत्ययविषय इव, जीवभावमापन्नोऽवभासते, नभ इव घटमणिकमल्लिकाद्यवच्छेदभेदेन भिन्नमिवानेकविधधर्मकमिवेति ।

शंका—स्वतोऽविषयत्वमौपाधिकरूपेण विषयत्वमिति किमिति व्यवस्थाप्यते, स्वत एव शुक्तिवद् ग्रहणाग्रहणे किं न स्याताम् ।

उत्तर—निरंशत्वान्मैवं । नहि चिदेकरसस्यात्मनः चिदंशे गृहीते ऽगृहीतं किञ्चिदस्ति । न खल्वानन्दनित्यत्वविभुत्वादयोऽस्य चिद्रूपाद्वस्तुतो भिद्यन्ते, येन तद्ग्रहे न गृह्येरन् ।

शंकाः—तर्हि साक्षिप्रतिभास आनन्दाद्युल्लेखोपि स्यात् ।

उत्तरः—गृहीता एव तु कल्पितेन भेदेन न विवेचिता इत्यगृहीता इवाभान्ति । यथा खल्वभिज्ञायां भासमानमपि देवदत्तैक्यं तत्तदन्तोपाधिद्वारकसामानाधिकरण्यापरामर्शाद्विविक्तं नोल्लिख्यते, एवं चिद्रूपभावेऽपि दुःखप्रत्यनीकत्वादिरूपेणापरामृष्टाऽनन्दादयोऽप्यगृहीता इव भान्तीत्यर्थः ।

शंकाः—चित्प्रतिभासे तदात्मत्वादानन्दादयो भान्ति चेत्, तर्हि बुद्ध्यादिभ्यश्चैतन्यभ्य भदोऽपि प्रतीयेत; तत्र विद्यमानत्वात्, तथाच बुद्ध्याद्याध्यासायोगः ।

उत्तरः—नचात्मनो बुद्ध्यादिभ्यो भेदस्तात्त्विको, येन चिदात्मनि गृह्यमाणे सोऽपि गृहीतो भवेद्; बुद्ध्यादीनामनिर्वच्यत्वेन तद्वेदस्याप्यनिर्वचनीयत्वात् । (आनन्दादीनां वास्तवत्वाच्चैतन्यैकरसता न भेदस्यापीत्यभानमित्यर्थः) । तस्माच्चिदात्मनः स्वयंप्रकाशस्थैवानवच्छिन्नस्यावच्छिन्नेभ्यो बुद्ध्यादिभ्यो भेदाग्रहात् तदध्यासेन जीवभाव इति ।

तस्य चानिदमिदमात्मनोऽस्मत्प्रत्ययविषयत्वमुपपद्यते (इदमात्मकत्वेन विषयत्वमनिदमात्मकत्वेनास्मदुल्लेखश्चोपपद्यत इत्यर्थः । इदमनिदमात्मकत्वं जीवस्य तद्धर्मान्वयप्रदर्शनेनोपपादयति—“तथाहीति”) । तथाहि—कर्त्ता भोक्ता चिदात्मा ऽहंप्रत्यये प्रत्यवभासते । न चोदासीनस्य तस्य क्रियाशक्तिर्भोगशक्तिर्वा संभवति । यस्य च बुद्ध्यादेः कारणसंघातस्य क्रियाभोगशक्ती न तस्य चैतन्यम् । तस्माच्चिदात्मैव कार्यकारणसंघातेन ग्रथितो लब्धाक्रियाभोगशक्तिः,

स्वयंप्रकाशोऽपि बुद्ध्यादिविषयविच्छुरणात् (मिश्रणात्), कथंचिद-
स्मत्प्रत्ययविषयोऽहंकारास्पदं जीव इति च, जन्तुरिति च, क्षेत्रज्ञ इति चाख्या-
यते । न खलु जीवश्चिदात्मनो भिद्यते । तस्माच्चिदात्मनोऽव्यतिरेकाज्जीवः
स्वयंप्रकाशोऽप्यहंप्रत्ययेन कर्तृभोक्तृतया व्यवहारयोग्यः क्रियत इत्यहंप्रत्ययाल-
म्बनमुच्यते । (अस्मत्प्रत्ययविषयत्वमपि जीवस्याहंप्रत्ययविशिष्टेऽन्तःकरणे
व्यवहारयोग्यत्वापत्तिर्न कर्मत्वमतो न कर्मकर्तृत्वाविरोधः । अहं सुखीत्याद्यनुभ-
वात्सुखादिविशिष्टरूपेण कर्मत्वम्, अन्तःकरणविशिष्टरूपेण कर्तृत्वम्) ।
नचाध्यासे सति विषयत्वं विषयत्वं चाध्यास, इत्यन्याोन्याश्रयत्वमिति—सांप्रतं;
बीजाङ्कुरवदनादित्वात्, पूर्वपूर्वाध्यासतद्वासनाविषयीकृतस्योत्तरोत्तराध्यासवि-
षयत्वाविरोधादित्युक्तं “नैसर्गिकोऽयं लोकव्यवहार” इति भाष्य-
ग्रन्थेन । तस्मात् सुष्ठुक्तम् “न तावदयमेकान्तनाविषय” इति । जीवो हि
चिदात्मतया स्वयंप्रकाशतयाऽविषयोऽप्यौपाधिकेन रूपेण विषय इति भावः ।
(स्वप्रकाशं यावत्सत्त्वं प्रकाशानान्नारोप इति पक्षः पूर्वपूर्वाध्यासवशादप्रकाशसम-
र्थनेन निरस्तः) । (भामती, वेदान्तकल्पतरुः, कल्पतरुपरिमलः)
(ख) [१] विषयत्वांदरध्यासप्रयोजकत्वमभ्युपगम्य चेदमुक्तं (विषयत्वस्याधिष्ठा-
नत्वं प्रयाजकत्वमंगीकृत्य तावदुत्तरमुक्तं) वस्तुतस्तु न तदपेक्षानियमः । अप-
राक्षरूपावपयभ्रमधारपराक्षाधिष्ठानमात्रमपक्षते न त्वाराध्याधिष्ठानयोरंकेन्द्रियग्रा-
ह्यत्वमपि व्याभिचारात् (स्वपनभ्रमादिषु स्वतोऽपरोक्षत्वमात्रेणाध्यासो दृष्टः)

“न ह्याराध्याधिष्ठानस्य विषयतया भानमपेक्षितं, गौरीवात्, किन्तु भानमात्रं ।
तच्च स्वप्रकाशस्य स्वत एव, जडस्य तु ज्ञानविषयतया । भाष्य आत्मनोऽपि
विषयत्वप्रतिपादनं तु वस्तुगतिमनुरुध्य तदपि वक्तुं शक्यत इत्यभिप्रायेण ।”

[ब्रह्माविद्याभरणम्]

तस्मादपरोक्षत्वमात्रमपराक्षभ्रमाधिष्ठानत्वेऽपेक्ष्यते । तच्च यत्र स्वत एव
संभवति तत्र न संप्रयोगस्याप्यपेक्ष्यताभिप्रेत्य भाष्य उक्तं—“अपरोक्षत्वाच्च” ।
तत्र प्रत्यगात्मनः स्वताऽपराक्षतया न विषयत्वापेक्षत इत्यर्थः ।

[२] आधिष्ठानसामान्यज्ञानमध्यासकारणं न संप्रयोगः । तस्मिन् सत्येत-
द्व्यतिरेकेण कार्याव्यतिरेकात् । गाढान्धकारे सत्यपि संप्रयोगे सति च संस्कारादौ,
रजतादिभ्रमानुदयात् । नचान्धकारप्रतिबन्धादेव तदनुदय इति वाच्यं । दोषस्य

भ्रमकारणत्वेन तदप्रतिबन्धकत्वादन्यथा मन्दान्धकारेऽपि भ्रमो न स्यात् स्वसंवाधिज्ञानप्रतिबन्धकांधकारस्य रजतज्ञानाप्रतिबन्धकत्वाच्च । अधिष्ठानसामान्यज्ञाने सत्यन्धकारस्य तत्प्रतिबन्धादर्शनाच्च । अतो ऽधिष्ठानसामान्यज्ञानमध्यासकारणं । तच्च लोके संप्रयोगाद्भवति । आत्मनस्तु स्वप्रकाशत्वात्तेनविनापि तत् सुलभम् । (अद्वैतवेदान्तसिद्धान्तविवरणभाष्य)

(३) अध्यासे सत्यस्मत्प्रत्ययविषयत्वं सति तस्मिन्नध्यास इत्यन्योन्याश्रयत्वमाशङ्क्यानादित्वेन परिहारोऽपि परिहारान्तरमाह—“ अपरोक्षत्वाच्चेति ” । अस्मत्प्रत्ययाविषयत्वेऽप्यपरोक्षत्वात्, एकान्तेनाविषयत्वाभावात्, तस्मिन्नहंकाराध्यास इत्यर्थः । (आनन्दगिरियध्याख्या)

(ग) “ प्रत्यगात्मप्रसिद्धेः—”

अस्ति तावत् प्रत्यगात्मप्रसिद्धिर्भवेदं विदितमिति, इतरथा स्वपरसंवेद्ययोर्विशेषापत्तेः । सचात्मनः स्वगोचरसंविदो वैरूप्यापातात्, प्रयोगोऽपि नात्मा स्वाश्रयप्रकाशप्रकाश्यः प्रकाशकत्वात् प्रदीपवत् । नापि विषयसंविद्वत्त्वात्, तदन्तरेणापि स्फुरणात्, प्रयोगोऽपि नात्मा स्वातिरेकिसंविदधीनसिद्धः संवित्कर्मतामन्तरेणापरोक्षत्वात् संवेदनवत् । नाप्यनुमानभ्रमाभ्यां, अबाधितापरोक्षप्रतिभासत्वात् । परिशेषात् स्वतःसिद्धिरित्यर्थः । तथाच प्रयोग, आत्मा स्वप्रकाशस्ततोऽन्यथानुपपद्यमानत्वे सति प्रकाशमानत्वात् न य एवं न स एवं यथा कुम्भ इति ।

स्वयंप्रकाशत्वं च स्वसंविन्नैरपेक्ष्येण स्फुरणं । ननु तत्प्रमाणस्यात्मा विषयो न वा, आद्ये व्याघातो अन्त्ये ऽसाधकत्वं । न तावद् व्याघातो ऽनुमानगोचरस्य तदगोचरत्वात्साधनात् । न च प्रमाणविषयत्वमात्रेण दृश्यता, सा हि स्वातिरेकिसंविदपेक्षानियतिः, न सा ऽत्मनोऽस्ति सुषुप्तेऽपि सिद्धेः । अपरे पुनरेवमूचिरं, अधिष्येऽपि शशविषाणे विषयत्वानिषेधवदविषयेऽपि स्वातिरेकिसंविदपेक्षावारणात् साधकत्वमिति । सर्वथाप्यात्मनः प्रकाशमानत्वात् संभाव्यते ऽध्यास इति ।

(ब्रह्मसूत्रभाष्यप्रकटार्थः)

यदप्युक्तं निरवद्यं निरंजनमिति श्रुतेरात्मनि स्वतः परतो वा दोष-
संसर्गाभावान्नाध्याससंभव इति । तन्न, तत्र प्रसिद्धदोषाभावेऽपि स्वाभा-
विकाविद्यारूपदोषसंभवात्तदधीनाध्याससिद्धेः ।

स्वप्रकाशसच्चिदात्मतया ब्रह्मरूपस्यात्मनस्तेनैवरूपेणास्तिप्रकाशत
इति व्यवहारयोग्यत्वेऽपि प्रत्यग्रूपं ब्रह्म नास्ति न प्रकाशत इति विप-
रीतोव्यवहार आत्मनि किञ्चिदावरणमन्तरेण नोपपद्यते । यच्चावरणं
सैवाविद्या । असंगे निरवयवे परिपूर्णं तस्मिन् परमार्थभूतस्य मूर्त्तस्या-
मूर्त्तस्य वा द्रव्यगुणादेरावरणस्यासंभवाद् दृश्यते च ब्रह्मस्वरूपानवभा-
सलक्षणमावरणमात्मनीत्यविद्यातद्भावेऽयमुपपत्तिः ।

शंकाः—प्रकाशमान आत्मन्यप्रकाशाविद्याऽनुपपन्नः स्वभावविरोधात् ।
उत्तरः— सत्यमेतत् परमार्थतः, + तथापि स्वानुभवसिद्धत्वाच्चापहोतुं
शक्यते । प्रकाशमान एवार्थ आवरणसामर्थ्यादप्रकाशमानोऽपि भवतीत्यत्र
सवितृदृष्टान्तसंभवाच्च । यथा सवितोदयशिखरि शिखरोपरि प्रकाशमान
मंडलो दिङ्मण्डलमस्त्रिलं स्वकिरणनिकरैः प्रकाशयन् परिवर्त्तमानः
कदाचित् घनमेघाभ्रपटलीसमावृतो यथावन्न प्रकाशते । नहि घनादिस्तं
सर्वथावृणोति तथासति दिवसप्रवृत्तिप्रतीत्यभावप्रसंगात् । नापि तं
नावृणोति यथावत्प्रतीतिप्रसंगात् । तथेदमप्यज्ञानं सर्वात्मनात्मानं नावृ-
णोति तथासत्यणुमात्रमपि न प्रकाशेतेति जगदाध्यप्रसंगः । नापि
नावृणोत्यात्मानं तथासति ब्रह्मरूपेणावभासप्रसंगात् । तथाच यथा घन-
मेघाभ्राणि जीमूतस्यावस्थाविशेषाः सवितृप्रकाशाच्छादनं तरतमभावेन

+ जडस्याज्ञानस्य चैतन्येन स्वभावतो विरोधः । तथा सविकारानिर्विकारत्वाभ्यां
धर्मतोऽपि विरोधः । तथा कार्यकरणादिरूपेण सद्रव्यमज्ञानमद्रव्यश्चाऽस्मेति व्यव-
हारतोऽपि विशेषस्ततो विरोधान्नाज्ञानमात्मानि परमार्थमभ्युपगम्यते ।

कुर्वन्ति एवमियमप्यविद्या सत्त्वादिगुणोद्रेककृतावस्थाविशेषा तारत-
म्येनात्मप्रकाशमाच्छादयति । तस्मादस्त्यात्मन्यविद्यालक्षणो दोष इति
सिद्धम् ।

इयंचानेकविक्षेपसंस्कारवती सत्यात्मनि प्रमातृत्वाद्यध्यासकारणं
भवत्यघटितघटनापटीयस्त्वादस्याः । तथा ऽविद्यैवेह प्रमातृदोषः सिद्धः ।
करणदोषनिरास इष्ट एवेति न स समर्थ्यते । अधिष्ठानभूतस्यात्मनः
स्वप्रकाशत्वादध्यस्यमान प्रमातृत्वादेः साक्षिवेद्यत्वाच्च करणानपेक्षणात् ।
नन्वेवं सत्यनादित्वादात्माविद्ययोः सदासंश्लिष्टत्वाच्च सदा प्रमातृत्वा-
द्यध्यासः कस्मान्न स्यात् तथासति सुषुप्त्यादेरभावप्रसंग इति चेत् ।
नैषदोषः । प्रमातृत्वादेरप्यनादित्वांगीकारात् सुषुप्त्यादावपि तस्य
संस्कारशेषेणावस्थानाभ्युपगमात् कदापि स्वरूपनाशाभावात् । तथाचा-
हुर्भाष्यकारः नैसर्गिकोयं लोकव्यवहार इति । एवमयमनादिरनंतो
नैसर्गिकोध्यास इति च । नन्वेवं प्रवाहानादित्वेपि व्यक्तिकादाचि-
त्कत्वे निमित्तान्तरं वक्तव्यं तदभावे तदसिद्धेरिति चेत् । उच्यते ।
साभासाविद्याश्रित पूर्वपूर्वनात्माध्याससंस्कारोद्धोषस्य कादाचित्कत्वेन
उत्तरोत्तर तादृगध्यासनिमित्तत्वमिष्यते; यथोक्ताविद्या च स्वगतचि-
दाभासाविविक्ततया चिदात्मनि स्वाश्रये प्रमातृत्वाद्यध्यासं प्रत्युपादा-
नकारणं चास्तीति न काचिदिहानुपपत्तिः ।

यदुक्तं सादृश्याभावात् विषयदोषाभावादध्यासाभाव इति तदयुक्तं ।
विकल्पासहत्वात् । किं केनाप्यंशेनात्मानात्मनोः साम्याभावोभिप्रेतः
सर्वात्मना वा लक्षणतो वा । नाद्योर्थत्वसामान्यस्य सत्त्वात् । न द्वितीयः,
कचिदपि कस्यापि केनचित् सर्वात्मना साम्यायोगात् तथासति

भेदाभावात् सादृश्यमेव विलयमियात् । न तृतीयो लक्षणतः सदृशतायाः सर्वभ्रमेष्वनुवृत्त्यभावेनाकारणत्वात् । न हि आकाशेध्यस्यमानस्य काष्ण्यादेराकाशेन सादृश्यं कयापिविधया वर्तते, न ह्येतावता तत्र तन्नाध्यस्यते । एवमात्मनि ब्राह्मण्यादिजात्याद्यध्यासोप्युदाहर्त्तव्यः । किंच यत्र यस्य सादृश्यं विद्यते तत्तत्र तस्य भ्रमं जनयतीति न नियन्तुं शक्यते, शुक्तौ शुक्त्यंतरसाम्यस्य विद्यमानस्यापि तत्र तद्भ्रमजनकत्वाददर्शनात् । सदृशदर्शनं हि संस्कारोद्बोधायापेक्षते संस्कारोद्बोधस्यानेकहेतुकत्वादन्यतःसिद्धौ कचिद्विद्यमानमपि सादृश्यमप्रयोजकमित्यत आत्मानात्मनोरध्यासः सादृश्याभावेपि नानुपपन्नः । तथा-ध्यस्यमानस्यानात्मनोन्यत्रसत्त्वाभावेपि मिथ्याभूतेनैवाविद्योपस्थापितेन सत्यस्यात्मनस्तादात्म्यावभासादन्यस्यान्यात्मनावभासरूपस्वरूपलक्षणमप्यत्र संभवत्येव ।

यच्चोक्तमध्यासस्थलादन्यत्राध्यस्यमानाधिष्ठानयोस्तादात्म्यानुभवाभावात्तत्संस्काराभावेनाध्यासानुपपत्तिरिति तत्परिहर्त्तव्यम् । अत्रोच्यते । सत्यं पूर्वानुभवसंस्कारमन्तरेण भ्रमानुत्पत्तेः पूर्वानुभवस्तत्रापेक्षणीय इति, तथापि पूर्वप्रतीतिमात्रमपेक्ष्यते संस्कारोदयाय नतु तत्प्रमितिः, तदभावे संस्काराभाव इति व्यतिरेकादर्शनात् भ्रान्तिदृष्टेः स्थाण्वादौ पुरुषस्मृतिदर्शनात् । नन्वद्वैतवादिनस्तवानयोर्भ्रान्त्यापि वहिस्तादात्म्यानुभवाभावात् कथं संस्कारः कथं वाध्यास इति चेत्, नायं दोषो दण्डस्याशुवक्रताया आलातचक्रतायाश्चान्यत्रादृष्टाया अपि भ्रान्त्योपलम्भात् । अन्यत्र स्वभावतो वक्रे दंडे दृष्टं दंडवक्रत्वं चक्राकारज्वलत्काष्ठे दृष्टमलातचक्रत्वं चेति तद्वशादन्यत्र तदध्यासोपपत्तिरिति चेन्न

अन्यथाख्यातेनिराकारणादस्याः शंकाया अनुत्थानात् । तथापि क्वचित्पूर्वानुभवात्तत्संस्कारादिदानीतनवक्रचक्रभ्रमोपपत्तिरिति चेत्, तर्हि इहाप्यस्ति पूर्वानुभवस्तत्संस्कारश्चेत्यध्यासदर्शनादेव कल्प्यत्वात् । यथाचैकस्मिन्नेव नभसि पूर्वादिनेष्वनुवृत्तनभोनैल्यानुभवसंस्कारापेक्षयोत्तरोत्तरदिनेषु नभोनैल्यभ्रमस्तथा पूर्वपूर्वाहंकाराद्यनात्मसंभिन्नात्मानुभवापेक्षयोत्तरोत्तरतदध्यास उपपद्यत इति नानुपपन्नं किञ्चित् । × एतेनात्मानात्मनोः प्रत्यक्परागभावेन विषयविषयिभावेन च विरुद्धस्वभावयोस्तमःप्रकाशवदितरेतरभावानुपपत्तावनयोःसधर्मयोरन्योन्यस्मिन्न-

× आत्मानात्मनोश्चिदचित्त्वेन वास्तवाभेदासिद्धौ, सामानाधिकरण्यात्तदभेदधीरध्याससंभावनां निगमयति ।

शंकाः—सादृश्यादिरहितस्य निरंशस्य प्रतीचोऽविषयिणः कथमध्यासाधिष्ठानत्वं लोके सदृशसावयवपराविषयाणामेव श्रुत्यादीनामधिष्ठानत्वदर्शनात् ।

उत्तरः—उपचारे व्यवहार स्तत्सामर्थ्याच्चिद्रूपेऽध्यात्मनि तत्सधर्ममुपचं । तथा ह्यन्तःकरणस्य देहेन्द्रियापेक्षया प्रत्यक्त्वं स्वच्छत्वं सूक्ष्मत्वं चास्ति चैतन्यसादृश्यं, सांशत्वमपि चैतन्यस्याविद्यावशादखण्डस्यापि जीवत्वब्रह्मत्वाद्यात्मकमस्ति, पराक्त्वमपि साभासान्तःकरणे तदविविक्तत्वेन स्पष्टीभावाद्विषयतामिवाऽपन्नस्य शक्यमुत्प्रेक्षितुमनादित्वाच्च पूर्वपूर्वापेक्षया सर्वमिदमुत्तरोत्तराध्यासे शक्यसमर्थनम् । एतेन करणदोषप्रमातृदोषावपि संभावितौ व्याख्यातौ । एवमात्मन्यनात्माध्यासेऽपि दोषसंप्रयोगयोः संभवादुक्तांशद्वयवत्तया विषयत्वाधिष्ठानत्वयोरपि संभवात्संस्कारस्य पूर्वपूर्वभ्रमजन्यस्य सुलभत्वान्नासंभावेनहाप्यध्यासस्य।

एतच्चाभ्युपेत्योक्तं वस्तुतस्त्वपरोक्षाध्यासे ऽधिष्ठानागारोक्ष्यं तन्त्रं न तु सादृश्यादि । न च निरंशं स्वप्रकाशात्मनि सर्वात्मनावभासादध्यासायोगः । पूर्वपूर्वाहंप्रत्ययतत्संस्काराभ्यां विषयीकृतस्यात्मनः काल्पनिकसांशत्वप्रतीत्या प्रतीतिवशादधिष्ठानत्वसम्भवात् ।

ध्यासासंभव इत्येतन्निरस्तं, वास्तवेतरेतरभावाभावेपि कल्पितस्य तस्यो-
पपादनात् क्वचित्पूर्वानुभूतस्य विद्यमानमपि परमार्थत्वं नाध्यासप्रयोजकं
किन्तु तदनुभवमात्रमेव प्रयोजकं केवलव्यतिरेकाभावादन्यथाख्या-
तेरनङ्गीकाराच्चेति ।

(अध्यासे प्रमाणम्)

नन्वेवं संभावितोप्यात्मन्यनात्माध्यासः किंप्रमाणकस्तद्वक्तव्यं
येनायं प्रतीतिपथमवतरेत् । नहि संभावनामात्रेण विनाप्रमाणं वस्तु-
सिद्धिः तस्याः सर्वत्र केनाप्याकारेण कर्तुं सुकरत्वात् प्रमाणवैयर्थ्या-
पत्तेरिति चेत् । प्रत्यक्षानुमाने ऽर्थापत्तौ चाऽत्मानात्मनोरितरेतरा-
ध्यासपूर्वकत्वेन प्रमात्रादिव्यवहारप्रवृत्तौ प्रमाणानीति वक्ष्यामः *
तदर्थमिदमिदानीं निरूप्यते । तथाहि । यस्याविद्ययावृतं तत्त्वं तस्मिन्
विक्षेप इति हि स्थितिः । आवृतब्रह्मतत्त्वश्चायमविद्ययात्मेति प्रतिपा-
दितं । अविद्याचानादिः । असंगे कूटस्थेचात्मन्यन्यतःसिद्धाविद्यासं-
धानुपपत्तेश्चिन्मात्रेसाक्षिण्यव्यस्ततयैव तस्याःसिद्धिः । तथाविना ऽत्मनि
संसारानिरूपणात् संसारस्य चानादित्वादन्यथाऽकृताभ्यागमादिप्रसंगा-
च्चास्या अनादित्वसिद्धिः । अस्याश्च प्रकृतित्वमनन्तविक्षेपशक्तिम-
त्वात् । तथाचानंतविक्षेपशक्तिमदनाद्यनिर्वचनीयमज्ञानं चिदात्मव्याप्तं

* जडस्याहंकारस्य सच्चिदात्मनि तादात्म्याध्यासाभावे सत्तास्त्वैरसंभवा-
च्चिदात्मनश्च कूटस्थस्याहंकारं तथाध्यासाभावे कर्तृत्वादिविकारवत्त्वावभासायोगा-
त्परस्परस्मिन्नध्यस्तं भवति । अन्यतरास्मिन्नन्याध्यासपक्षेऽनात्मन आत्मैक्याध्यासे
तस्य विषयत्वेनावभासो न स्यादात्मनश्चानात्मात्मनाऽध्यासे तस्यापि जडत्वापत्तौ
जगदान्ध्यप्रसङ्गः । इतरेतराध्यासे तूभयोरप्युभयात्मनाऽवभासान्नोक्तदोषप्रसंग
इति भावः ।

तद्वलनिर्भासिततया लब्धसामर्थ्यं सत् कूटस्थेऽप्यात्मनि जाग्रदादिभोगफलोन्मुखादृष्टादिनिमित्तवशात् प्राचीनानात्मानुभवसंस्कारोद्बोधं सहकारिणमासाद्य कदाचिदंतःकरणशब्दवाच्यविशेषावस्थं जायते, यथा स्वभावनिर्मले निश्चले जले वाय्वाद्युद्बोधितसंस्कारस्तद्गतो भावविशेषः स्वानुगतजलव्याप्ततया तदात्मतामापन्नस्तरंगादिशब्दवाच्य विशेषावस्थामापद्यते तद्वत् । तस्मिंश्चाज्ञानावस्थाविशेषे तरंग इव सविता, निर्विशेषोऽप्यात्मा विशेषतः परिस्फुरन्नहमस्मीति प्रथममात्मानमनुभवति सोहमस्मीत्यग्रे व्यवहरन् । एवमयमहंकाराध्यासः सर्वकार्याध्यासानां प्रथमः । एतन्मूलश्चात्मनः सर्वोऽपि संसारविकारोऽभिमानमूलो हि सः । अभिमानश्चाहंकारः । नहि विनाहंकरणमात्मानि संसरणमुपलभ्यते सुषुप्त्यादावदर्शनात् । अयंच स्वसत्तायामात्मतत्त्वानवभासाव्यभिचारित्वादात्माज्ञानकृतोऽध्यस्त इति चोच्यते ।

ननु कथमहंकाराध्यासस्य प्राथम्यं यावताऽत्मन आकाशः संभूत इत्यादि श्रुतावाकाशाध्यासस्य प्राथम्यं श्रूयते, अवश्यं चैतदभ्युपगंतव्यमन्यथाऽकाशादिपरंपरया परिनिष्पन्नपञ्चमहाभूतसंघातरूपस्थूलसूक्ष्मकार्याभावादभिमन्यमानाभावेनाभिमानस्य निर्विषयतयाऽनुत्थानादिति चेत्, सत्यमस्ति सृष्टिप्रक्रियायामाकाशस्य प्राथम्यं, सृष्टिप्रक्रिया च परिणामदृष्टिमाश्रित्य कार्यकारणान्यत्वन्यायेन लोकदृष्टसाधर्म्येण ब्रह्माद्वैतप्रतिपत्त्युपायभूता । विवर्त्तदृष्ट्या तु नेयं प्रक्रिया । तस्यांतु प्रथममहंकारस्यैव विवर्त्त इति न विरोधः कश्चित् ।

तस्मादहमिति प्रथमोऽध्यासः । स च मनोबुद्धिरहंकारश्चित्तमिति त्वपरिणामविशेषैरध्यात्ममधिदैवमधिभूतं च भूतं भवंतं भविष्यंतं

वाह्यमांतरं विप्रकृष्टं संनिकृष्टमित्याद्यनेकविधमर्थमात्मनि कल्पयंश्चिदात्मनः संसारित्वमापादयति तेन च चिदात्मा स्वतो भेदरहितोपि संसार्यसंसारिभावेन जीवः परमेश्वर इति च व्यवहारभाग् भवति, अनेनैवोपाधिना पूर्वानुभूतसदृशं देहद्वयं तत्संस्कारादात्मन्यध्याहंमनुष्यो देवः पशुरिति काणोहं द्रष्टा वधिरः श्रोता बुभुक्षितः पिपासितः शोचामि दुप्यामि सुखी दुःखीति चैवमादिप्रकारैर्व्यवहारभाग् भवति न स्वतः।

ननु देहद्वयस्यागमापायित्वाद्यथायथं रूपादिमत्वाच्च चैतन्यात्मनो वहिरुपलंभाभावादयंदेहद्वयं चक्षुरित्यादिरूपेण द्वयाकारावभासाच्चाध्यस्ततास्तु, अहंकारस्य तूक्तस्वभावविलक्षणत्वात् सर्वावभासकतया चैतन्यरूपत्वाच्च कथमध्यस्तस्वरूपत्वमिति चेत् । मैवं । आत्मस्वभावविलक्षणरूपताया अस्मिन् विवेकिनामनुभवसिद्धत्वात् । तथाहि ।

कार्यत्वाद्विक्रियावत्वात्पराधीनप्रकाशतः ।

नात्माहंकार आत्मा तु निरपेक्षोऽह्यविक्रियः ।

अहंकारस्य सुषुप्तावभावादवस्थान्तरे च भावादागमापायित्वं तावत्सिद्धं । सुषुप्तावपि संस्कारशेषेणाहंकारावस्थानमस्तीति चेत् । तर्हि सिद्धं नः समीहितमहंकारस्यानात्मत्वमिति, अकार्यस्य संस्काराभावादात्मनश्चाकार्यत्वात् । आत्मनः स्वाभाविकब्रह्मस्वरूपानवभासदशायां जाग्रदादिलक्षणायामेवास्य स्फुरणादविद्योपादानकत्वमहंकारस्यास्ति, आत्मनस्तु सर्वावस्थासाक्षित्वादाविद्यासाक्षित्वाच्चानादित्वान्नोपादानापेक्षा । अयं च कामः संकल्प इत्याद्यनेकप्रकारपरिणामवत्त्वाद्विकारवान् । आत्मात्वस्य सर्वपरिणामसाक्षित्वात् कूटस्थोऽन्यथा तस्यापि परिणामित्वे तत्परिणामसाक्ष्यन्यः कल्प्येत परिणामिनोन्यसाक्ष्यत्व-

नियमात् । तथाचानवस्था । अनेन सर्वावभासकतया चैतन्यस्वरूपत्व-
महंकारस्यापास्तं । परिणामिनोन्यसाक्ष्यत्वानियमात् । तथाचाहमि-
त्येकाकारावभासेपि स्वानुगतचिदंशेनावभास्यत्वादिदंरूपताऽनात्मलक्ष-
णाऽस्य सिद्धा । चैतन्यभास्यत्वमेवानात्मत्वलक्षणं नत्विदंतदित्यादिरूपे-
णावभासमानत्वं, तथासत्यहमित्यवभासमानस्य देहस्यानात्मत्वाभा-
वप्रसंगात् । ननु मम देहोयंदेह इति चास्ति विवेकिनां देहेऽवभास
इति चेत् । अत्रापि ममाहंकारो नष्टोयमहंकारो दुःखहेतुरिति विवेकि-
नामवभासस्तुल्यः । तथा सर्वान्तरे चिदात्मनि रूपान्तरव्यवधानमन्त-
रेणास्याध्यासादनिदमात्मकताप्यस्य प्रतिभासत एव सिद्धा न लक्ष-
णतः । एवं च सत्यहंकारे यथोपपादितो द्वयाकारावभासोपि विद्यत
इति सिद्धमस्यापि देहादिवदध्यस्तत्वं । ॥

॥ अहमुपलभ इति प्रकाशस्वभावोपलब्ध्याश्रयत्वं तैजसस्यान्तःकरणस्यानुपप-
न्नमात्मनो धर्मस्तस्यैवाद्वितीयस्य धर्मधर्मिभावोपपादक परिणामाश्रयत्वमात्मन्य-
नुपपन्नमन्तःकरणस्य तथा परमेप्रेमास्पदत्वेन सुखरूपस्यात्मनो दुःखत्वमनुपपद्य-
मानो धर्म्यन्तरं कल्पयति प्रमातृप्रमाणविषयफलध्वन्युत्तचिद्रूपमहमिति व्यावृ-
त्तरूपञ्च तथा कामादिरूपेण परिणामिरूपं तदागमापायदृष्टरूपञ्च; एवं सर्वा-
नुभवसिद्धे द्विरूपावभासे तदभावाभिधानं साहसमात्रम् ।

[अद्वैतभूषणं = ब्रह्मसूत्रभाष्यव्याख्या]

अहमित्येतावन्मात्रानुभवो नास्त्येव किन्त्वहमुपलभ इत्यादिरूपोऽहम-
न्तर्भावस्तथाच यथाऽयो दहतीत्यनुभवे दहतीति दध्नेश अय इति दाह्यांशश्च
स्फुरति तथा ऽहमुपलभ इत्यनुभव उपलभ इत्युपलब्धेशो ऽहमिति च उपल-
भ्यजडांशः स्फुरतीत्यहमुपलभ इत्यनुभवाविशेषमादायाहमर्थस्याध्यासरूपत्वं
संगच्छते ।

[भाष्यरत्नप्रभाया व्याख्यानं]

अहंकार आत्मन्यध्यस्तो यतः सो ऽधिष्ठानाद्विपरीतः सन् तदभिन्नत्वेन
प्रतीयते । यो यो विपरीतरूपः सन् तदभिन्नत्वेन प्रतीयते स तत्राध्यस्तो
भवति यथेदं रजतम् ।

एवंस्थितेऽस्यात्मनः प्रमातृत्वादि परोपाधिनिवन्धनमेवेत्येतदधुनोच्यते ।

प्रत्यक्षमनुमानं च श्रुतार्थापत्तिरेव च ।

चिदात्मनि प्रमात्रादेरध्यस्तत्वप्रसाधकम् ।

विषयेषु व्याप्तिप्रमाणमिन्द्रियं हि प्रमाकरणत्वात् प्रमाणव्यवहारालम्बनं भवति, इन्द्रियं च देहमाश्रयं विना न स्वात्मलाभवद्भवति, देहश्चाचेतनो नाधिष्ठातारमन्तरेणेन्द्रियाश्रयभावं भजत इत्येतत् सर्वेषाम-विवादं । तत्र संघाताधिष्ठातुरात्मनः संघातस्य च संबन्धमन्तरेणाधिष्ठात्र-धिष्ठेयभावायोगात् स वक्तव्यो येन चिदात्मनः प्रमातृत्वसिद्धिः । विचार्यमाणेऽयमाभिमानिक एव संबन्धः । अभिमानश्चाध्यास इत्याध्यासिकः सम्बन्धः । तथाहि । संयोगस्तावन्नात्मनः प्रमातृत्वानुबन्धी तस्य सर्वशरीरेन्द्रियादिषु काष्ठलोष्टादिषु च तुल्यत्वेन सर्वत्र प्रमातृत्वादिप्रसंगात् परैरात्मनः सर्वमूर्त्तिसंयोगित्वेन व्यापकत्वांगीकारात् सुषुप्तावपि परमते देहेन्द्रियमनःसंयोगस्यात्मन्यनपायात् प्रमातृत्वादिप्रसंगः । निरवयवस्यासंगस्यात्मनःपरिपूर्णस्य संयोगोपि दुर्भेग एव । सत्त्वैकदेशेन वा स्यात् सर्वात्मना वा । नाद्यो निरवयवस्यैकदेशाभावात् । स्वतो निरवयवत्वेपि परोपाध्यवच्छिन्नः प्रदेशः संभवतीति चेत् । न, उपाधिसंबन्धस्यापि तुल्ययोगक्षेमत्वात्, तथाच सिद्ध एकदेश उपाधिसंबन्धसिद्धिस्तत्सिद्धावेकदेशसिद्धिरित्यन्योन्याश्रयापत्तेश्च । तस्मान्नैकदेशवृत्तिः संयोगः संभवति । नापि द्वितीयः, संघातात्मनोस्तुल्यपरिमाणत्वापत्तेः, नहि संघातस्यात्मव्यापित्वाभावे तन्निरूपितसंयोगस्यात्मव्यापित्वमुपपद्यते । नह्ययःपिण्डैकदेशसंबन्धेन वह्निना सर्वायःपिण्डसंयोगो निरूप्यते, तथासत्यग्रभाग इव मूलेष्वौष्ण्यप्रसंगात् । तस्मात्

सर्वात्मनापि न संयोगः । न समवायोपि युज्यते, संघातचिदात्मनोर-
युतसिद्धयभावात् । नात्र तादात्म्यमपि द्रवकठिनयोरिव जडाजडयो-
र्विरोधादेव तदयोगात् । संवधान्तरस्यैतत्संवधत्रयोपजीवनेन प्रवृत्तेरेत-
दभावेऽनुपपत्तेः । परिशेषादाभिमानिकः संवधः, संघातात्मनोर्दत्तव्यः ।
अतएवाभिमानाभावात् सुषुप्त्यादौ प्रमातृत्वाद्यभावः । तस्मात् देहे-
न्द्रियादिष्वभिमानवतः प्रमातृत्वं सर्वेषां व्यवहर्तृणां प्रत्यक्षं । अयं च
व्यवहारोऽविद्यावत आत्मनस्तत्परिणामरूपाहंकारादावात्मत्वाभिमाननि-
बन्धनस्तेन विनास्य प्रवृत्त्यदर्शनात् ।

ननु प्रमाता चेदविद्यावांस्तदा तस्य भ्रान्तत्वापत्तेः प्रमातृत्वव्या-
घातः, प्रमाणेन योर्थं प्रमिणोति स खलु प्रमाता तथाच प्रमित्याश्र-
योभ्रान्तश्चेति व्याघात इति चेत् । न, अस्या प्रमितेरविद्यावदाश्रयत्वा-
व्यभिचारात् । अहमिदं जानामीति हि प्रमातृत्वमनुभवति, तत्र जाना-
तिक्रियाव्याप्य कर्मकारकमिदमित्युल्लिख्यते जानामीति ज्ञानक्रिया,
अहमिति प्रमातेति प्रसिद्धं । अत्राहमित्यहंकारः पूर्वोक्तश्चिदचिद्ग्र-
न्थिरूपः प्रमाश्रयत्वेन व्यपदिश्यते न शुद्धआत्मा तस्मिन्निर्विशेषे परि-
पूर्णं स्वयंप्रकाशज्ञानस्वरूपे देहादिविशेषवत्तया परतोव्यावृत्तात्मना
ऽसाधारणाकारेणागमापायितया चिदवभास्यत्वेन चाहमित्याकारेण निर्भा-
सानुपपत्तेः +

+ अहंकारस्याध्यस्तत्वे प्रमितेराश्रयत्वमनुपपन्नमिति न वाच्यं यतोऽध्यस्त-
स्यैव प्रमितेराश्रयत्वं भवति । अत्र विवेचनीयं, प्रमा पदेन किं चैतन्यमात्रं
विवाक्षितं किंवा वृत्तिरुत वृत्तिसंवलितचैतन्यं । नाद्यः तस्याजन्यत्वात् चैतन्यस्य
प्रमातृत्वमनुपपन्नं, सन्निकर्षादिप्रमाणजन्यस्यैव प्रमात्वं भवति । नापि द्वितीयः ।
केवलवृत्तेर्जडत्वात् प्रमाणफलत्वं न स्यात् । अर्थप्रकाश एव प्रमाणफल प्रमा

तस्मादहमुपरक्तचैतन्याभासाविवेकाच्चिदात्मनि प्रमातृत्वमुपचर्यत
इत्यनुभवमेवालोच्य प्रत्येतव्यम् ।

ननु क्वचिन्मुख्यं क्वचिदुपचर्यते तदिह प्रमातृत्वाद्यात्मनि न चेन्मुख्यं
तज्जडेऽन्तःकरणादावपि न मुख्यमन्यत्र च नास्य प्रसंगोस्ति, अतः
कथमुपचार इति चेत् । सत्यं परमार्थतः कापि न मुख्यमस्ति यतोत-
एवाध्यस्तत्वमस्य सिद्धं । अध्यासश्च सत्यमिथ्यार्थसंभेदात्मक इति
सत्यानृत चिदात्माहंकारसंभेदे प्रमातृत्वादि मुख्यं तस्याधिष्ठाने चिदा-
त्मनि तदुपचर्यते । यत्रैव यो व्यवहारोऽविसंवादितयावधारितः स तत्र
मुख्यो, यत्र पुनस्तदनुपगमात् कदाचित् प्रतीयते तत्र गौण इति स्थितिः ।
तदिह प्रमातृत्वादेर्यथोक्तेऽहंकारे विसंवादाभावात् तत्र मुख्य, आत्मनि
तु केवले तदनुरक्तदशायामेव व्यवहारात् तदनुरागाभावे सुषुप्त्यादाव-
भावात् तत्रौपचारिक इति ।

शब्देन च व्यपदिश्यत अतः तृतीयपक्षः परिशिष्यते । चैतन्यस्य स्वयंप्रकाश-
त्वात् स्वरूपतोऽजन्यत्वेपि वृत्तिसंवलितकारेण जन्यत्वं भवति ।

शंकाः — तदेवानध्यस्ताहंकाराश्रयो भवतु ।

उत्तरः—इति न वाच्यम् । अत्र प्रष्टव्यो—अहंकारश्चैतन्याचैतन्योभयरूप
एकरूपो वा । अन्येपि स जडरूपो वा चैतन्यरूपो वा । नाद्यः जडस्य
जडवृत्तिराश्रयत्वेपि चैतन्याश्रयत्वमनुपपन्नं । नापि द्वितीयः । अविकारिचैतन्यस्य
विकाराश्रयत्वमनुपपन्नं । परिणामस्य च नियमेन परिणाम्याश्रितत्वं भवति ।
एषा वृत्तिर्न केवलचैतन्यपरिणामः, चैतन्यपरिणामस्य जडत्वमनुपपन्नं ।

शंकाः—अहंकारस्तर्हि उभयरूपोऽस्तु ।

उत्तरः—उभयरूपत्वं वास्तवं न संभवति । जडाजडरूपेण विरुद्धस्य
वास्तवतादात्म्यमनुपपन्नं । अतोऽध्यस्तात्मभावोऽहंकार इत्यभ्युपगन्तव्यः ।

एतेन ज्ञानाश्रयत्वेनात्मत्वमिति पक्षोऽपि निरस्तो वेदितव्यः ।

अनुमानमपि विमतः प्रमातृत्वादिव्यवहार आत्मन्यविद्याध्यस्ता, अहंकारोपाधिनिबन्धनस्तदन्वयव्यतिरेकानुविधायित्वात्, यो यदन्वय-
व्यतिरेकानुविधायि तत्तन्निबन्धनो यथाग्नेश्चतुरश्रवर्तुलत्वादिरयःपिंडा-
दिदाह्यसंसर्गनिबन्धनः तथाचायं तस्मात्तथेति । अर्थापत्तिरपि यथोक्ता-
ध्यासाभावेनुपपत्तिरुक्तव्यवहारस्य । जीवत्वोपाध्यहंकारकञ्चुकप्रवेशद्वारा
प्रत्यगेकरसचित्सदानन्दात्मन एतद्देहादिधर्मानात्मन्यध्यस्याहं ब्राह्मणः
क्षत्रिय इत्याद्यभिमन्यमानस्य कर्मोपासनादिक्रियास्वाधिकारात् तत्कर्तृत्वं
भोक्तृत्वमहंकारकञ्चुकारोहादेव इति न वैय्याधिकरण्यमास्मिन्पक्षेस्ति ।
तस्मादप्यविद्याप्रापित देहाद्यध्यासतः प्राप्ताधिकारस्यात्मनः कर्मविधा-
नात् शुद्धात्मनि देहादौ तद्विशिष्टे वा तद्विधानानुपपत्तेः श्रुतार्थापत्ति-
रपि प्रमातृत्वकर्तृत्वाद्यध्यासे प्रमाणमिति । तस्मात् प्रमातृत्वादेरात्मनि
दृश्यमानस्य तत्स्वरूपब्रह्माज्ञानविद्यामय एव । ×

× प्रमाणजनितज्ञानाकारपरिणामी प्रमाता नाम । न च निर्विकल्पकचिन्मा-
त्रात्मनः परिणामसम्भवः, नापि केवलजडबुद्धेरनध्यस्तायाः प्रकाशाभासपरि-
णामः । तस्मादविद्यात्मनोरितरेतराध्यासविलसितः प्रमाता स चेन्द्रियाद्यधिष्ठाता।
इतरथा तेषां करणत्वमस्य कर्तृत्वं च नोपपद्यत इति। नच तेष्वहंममाभिमानहीनस्य
तदधिष्ठातृत्वमस्ति परकरणेध्वदर्शनात् । नचासंगस्याविद्याध्यासमन्तरेण
तादृगभिमानसंभवः । प्रमाणप्रमेययोः सम्बन्धस्य चाध्यासिकत्वमधस्तादेवोपपा-
दितः। प्रमातृत्वस्य प्रमाणप्रमेयसम्बन्धस्य चाविचारितरमणीयानाद्यविद्यासम्बन्ध-
मन्तरेणासिद्धः ।

अयमर्थः—प्रमातृत्वं हि प्रमां प्रति कर्तृत्वं, तच्च स्वातन्त्र्यं । स्वातन्त्र्यं च
प्रमातुरितरकारकाप्रयोज्यस्य समस्तकारकप्रयोक्तृत्वम् । तदनेन प्रमाकरणं प्रमाणं
प्रयोजनीयं । नच स्वव्यापारमन्तरेण करणं प्रयोक्तुमर्हति। नच कूटस्थनित्यश्चि-
दात्मा उपरिणामी स्वतो व्यापारवान् । तस्माद्व्यापारबुद्ध्यादितादात्म्याध्यासात्

व्यापारवत्तया प्रमाणमधिष्ठातुमर्हतीति भवत्यविद्यावत्पुरुषविषयत्वमविद्यावत्
 पुरुषाश्रयत्वं प्रमाणानामिति । निर्व्यापारे चिदात्मनि प्रमाणप्रेरणं व्यापारः परो-
 पाधिरध्यस्त इति प्रमाणानामविद्यावत्प्रेर्यत्वमित्यर्थः । एवं प्रमाणप्रेरकत्वेना-
 ध्यासं समर्थितं भवति, इदानीं प्रमाश्रयत्वेनापि समर्थ्यते । अवश्यं चाध्या-
 साश्रयाणि प्रमाणाणि । न च प्रमातृत्वमन्तरेण प्रमाणप्रवृत्तिरस्ति । प्रमायां खलु
 फले स्वतन्त्रः प्रमाता भवति । अन्तःकरणपरिणामभेदश्च प्रमेयप्रवणः कर्तृस्थ-
 श्रित्स्वभावः प्रमा । कथं च जडस्यान्तःकरणस्य परिणामश्चिद्रूपो भवेत् यदि
 चिदात्मा तत्र नाध्यस्येत् । कथं चैष चिदात्मकर्तृको भवेत् यद्यन्तःकरणं
 व्यापारवच्चिदात्मनि नाध्यस्येत् । तस्मादितरेतराध्यासाच्चिदात्मकर्तृत्वं प्रमाफलं
 सिध्यति । तत्सिद्धौ च प्रमातृत्वम्, तामेव च प्रमामुरीकृत्य प्रमाणस्य प्रवृत्तिः ।
 प्रमातृत्वेन च प्रमोपलक्ष्यते । प्रमायाः फलस्याभावे प्रमाणं न प्रवर्तेत तथाच
 प्रमाणमप्रमाणं स्यात् । चिदचिद्रूपसंवलितप्रमाया आश्रयप्रमातापि तत्स्वभावो
 भवितुमर्हति, नच चिदचित्संवलनमध्यासमन्तरेणेति संभवन्ति प्रमाणान्यध्या-
 साश्रयाणि । तस्मादविद्यावद्विषयाण्येव प्रत्यक्षादीनि प्रमाणाणि ।

क्रोडपत्रः ।

[पृष्ठ ६०]

शंकाः—किं गतमज्ञानं? न तावत् ब्रह्मगतं, तस्मिन्नज्ञानासंभवात् -
नापि जीवगतं, तस्यापि सदा स्वयंप्रकाशज्ञानरूपत्वात् तद्विरुद्धस्याज्ञा-
नस्य तस्मिन्नसंभवात् ।

समाधानः—न ब्रह्मगतं नापि जीवगतमज्ञानमिष्यते किन्तु जीव-
ेश्वरविकल्पास्पदचिन्मात्रगतं, तथाच जीवेश्वरयोः पृथगज्ञानाश्रयत्वदूष-
णमिष्टमेवेति न तन्निराकरणाय यत्यते ।

शंका—तस्मिन्नज्ञानासंभव उक्तोऽज्ञत्वभ्रान्तत्वयोरज्ञानित्वलिंगयो-
स्तस्मिन्नसंभवात् ।

समाधान—तस्मिन्नेव तदुभयं संभवति नान्यत्रेति वदामः । यस्या-
ज्ञानं भ्रमः स भ्रान्तः सम्यग् वेत्ति स इति न्यायेन अज्ञानभ्रान्ति-
सम्यग्ज्ञानानामेकाश्रयत्वं तावदेष्टव्यं । तत्र न तटस्थस्य ब्रह्मण एत-
त्त्रयं संभवति । नापि जीवाख्यस्याहंकारानुगतस्य प्रतिविम्बकल्पस्या-
ज्ञानाद्याश्रयत्वं संभवति । सुषुप्तिकाले सर्वोपाधिप्रविलयादहंकारस्यापि
कार्यत्वात् प्रविलये सति तद्गतजीवस्यापि प्रविलयात् सुषुप्तावज्ञानस्य
जीवाश्रयत्वासंभवात् । यद्यपि पुनरुत्थानलिंगेन सुषुप्तावपि जीवसद्भा-
वो गम्यते तथापि तत्र तस्यापरोक्षत्वाभावादपरोक्षाज्ञानाश्रयत्वं न संभ-
वति । व्यावहारिकजीवोपाधेरन्तःकरणस्य सुषुप्तावविद्यायां संस्कारशे-
षेणावस्थानात् संस्कारात्मनश्चोपाधेरप्रत्यक्षत्वात् तद्विशिष्टजीवोप्यप्रत्यक्ष
इति तदानीं जीवत्वमप्रत्यक्षं तत्र जीवाश्रयं चेदज्ञानं तदा तदपि परो-
क्षमेव स्यात्, अज्ञानस्याश्रयानुषक्ततयैवानुभवादाश्रयपारोक्ष्ये तस्यापि
पारोक्ष्यानियमात् ।

शंकाः—अस्तु पारोक्ष्यं सुषुप्तावज्ञानस्य ।

समाधान—मैवं । जाग्रदवस्थायां तत्परामर्शाभावप्रसंगात् । परामर्शो हि स्मृतिः सा चाननुभूते विषये न संभवति तदानीमनुभवसाधनान्तरासंभवात् साक्षिमात्रसिद्धमज्ञानं वक्तव्यं, साक्षिणश्च नित्यापरोक्षस्वभावत्वात् तदनुषंग्यज्ञानमप्यपरोक्षमिति ततः परामर्श उपपद्यते ।

शंकाः—उत्थितस्य न किञ्चिद्वेदिषमिति नायं सौषुप्ताज्ञानपरमर्शः किन्तु तत्रत्य ज्ञानाभावानुमानमेतद् ।

समाधानः—न, अनुमितिसामग्या दुर्न्निरूपत्वेनानुमित्यनुदयस्य वृद्धैः प्रतिपादितत्वात् । *

साक्षी च नाहंकारावच्छिन्नोजीव इति न सुषुप्तौ जीवाश्रयमज्ञानमिति चिन्मात्राश्रयत्वं चिन्मात्रविषयत्वं चास्य वक्तव्यं । न चास्याश्रयविषयभेदो नियन्तुं शक्यते सुषुप्तौ भेदाभावात् । तथाच जीवेश्वरजगद्विभागाध्यासाधिष्ठानमनादिचिन्मात्रमेवानाद्यज्ञानाश्रयो विषयश्च नाज्ञानार्थनिजीवेश्वरजगन्तीति सिद्धं । तदुक्तम्—‘आश्रयत्वविषयत्वभागिनी निर्विभागचितिरेव केवला । पूर्वसिद्धतमसो हि पश्चिमो नाश्रयो भवति नापि गोचर’ इति ।

* धर्मिप्रतियोगिज्ञानं विना सुषुप्तौ ज्ञानाभावस्यानुभवितुमशक्यत्वात् तत्सद्भावं च सुषुप्तिव्याघातः तथाचानुभूयमानस्य षष्ठप्रमाणगोचरत्वानुपपत्तेः, उत्थितस्य च सुषुप्तिदशायां ज्ञानाभावानुमानस्य लिंगाभावादसिद्धेः स्मरणाभावस्यानैकान्तिकत्वेनालिंगत्वात् तदात्मतदज्ञानसामर्थ्यस्य च ज्ञानाभावेन समानयोगक्षेमतया प्रत्येतुमशक्यत्वेन ज्ञानाभावानुमापकत्वायोगाज्ज्ञानाभावेनैव तदनुमाने परस्परश्रयप्रसंगात् प्रत्यक्षेणैव भावरूपाज्ञानसिद्धेः ।

(चित्सुखाचार्यकृत नैष्कर्म्यसिद्धिभावतत्त्वप्रकाशिका)

भावरूपाज्ञानविषयकः सुविस्तृतविचारः द्वितीयादिभागेषु प्रदर्शयिष्याम् ।

नन्वेवं सति कथमहमज्ञ इत्यनुभवश्चिन्मात्रमज्ञमिति कथं नानुभवः।
 प्रत्यगेकरसत्वेनैव तस्याज्ञानाश्रयत्वादिति वदामः । नहि निर्विकल्पक-
 चिन्मात्रस्य ब्रह्मात्मनोहंकारकंचुकावेशं विना व्यवहारलेशोपि संभा-
 व्यते । अतोहमज्ञो भ्रान्तोजानामीति च स्फुटतरमंतःकरणपरिणामगत
 चिदाभासद्वारा सदादिशब्दवाच्यं सर्वाधिष्ठानं चिन्मात्रमेव व्यवहरति।
 तस्मादज्ञानं प्रत्याश्रयत्वाद्युपाधित्वाभावेप्यन्तःकरणस्य स्फुटतरव्यवहा-
 रोपाधित्वमस्तीति चिन्मात्रविषयस्याप्याज्ञानस्याहमज्ञ इत्याद्यनुभवो न
 विरुद्धयते । इति चिद्गतमेवाज्ञानं । आरोपिताज्ञानाश्रयत्वेपि स्वाभा-
 विक शुद्धत्वादेरनुपहतत्वात् । नह्यारोपितेन मरीच्युदकेन तदाश्रयोष-
 रभूमिराद्रीक्रियते । तस्माच्चिन्मात्रस्याविद्याश्रयत्वे न कोपि दोषः ।

तृतीयाध्यायः । ❀

व्यवस्थाप्रदर्शनं ।

जागरणं नामेन्द्रियैरात्मनो विषयोपलम्भः प्रसिद्धः ।

कथमात्मनो विषयोपलम्भ इति । किमयमाक्षेपः किंवा प्रश्नः । तत्राद्योनुपपन्नः सर्वेषां प्राणिनामनुभवसिद्धत्वात् । द्वितीये प्रश्नस्य वीजं प्रकटीक्रियतां । वादिविसंवादात् कया प्रक्रियया चिदात्मन इन्द्रियैर्विषयग्रहणं वेदान्त्यभिमतमिति संशय एव प्रश्नवीजमिति चेत् । तर्हि विसंवाद एव वादिनां कीदृश इति पृथक् पृथक् तोपन्यासः क्रियतां, तदनन्तरं तत्र सारासारविवेकेन वेदान्तप्रक्रियां प्रदर्शयिष्यामः ।

(विषयग्रहणे पूर्वपक्षप्रदर्शनं)

तत्र सांख्या मन्यन्ते । शब्दस्पर्शादयो विषयाः श्रोत्रादिभिरिन्द्रियैर्यदा संवद्ध्यते तदा बुद्धिः श्रोत्रादीन्द्रियद्वारा विषयमभिव्याप्य विषयाकारेण चिह्निता जायते, तच्च स्वगतं विषयमुद्राकारमात्मनि पुरुषाख्ये समर्पयति सैव बुद्धिः, तथाच मुद्रामुद्रित प्रतिमुद्रान्यायेन विषयमुद्रितायां बुद्धौ संक्रान्तः पुरुषो विषयसंबन्धितया विषयमनुभवतीति । तार्किकाः पुनरन्यामिव प्रक्रियामारचयन्ति । अर्थैरिन्द्रियाणां संयोगोर्थसंयुक्तेन्द्रियैर्मनसो मनसाचात्मन इति संयोगपरंपरायां संपन्नायां

* आत्मानात्मनो विरुद्धस्वभावप्रतिपादनानन्तरमेव तयोः सम्बन्धविषयकः प्रश्न उत्थापनीयः । आत्मनः साक्षित्वं, ऽहंकारातिरिक्तत्वे, स्वप्रकाशत्वे, कूटस्थत्वे च सिद्धे सत्येवाध्याससमर्थनं भवति । अतएव प्रथमाध्याये साक्षित्वरूपविवेचनानन्तरं द्वितीयाध्याये ऽध्यासवादः प्रकटीकृतः । अध्यासवादे प्रतिकर्मव्यवस्थानादिकं कथं संगच्छत इति जिज्ञासायां तृतीयाध्यायोऽयमारभ्यते ।

देहावच्छिन्नात्मप्रदेशे विषयज्ञानमुत्पद्यत इति । मीमांसकैकदेशिनो-
पीमां प्रक्रियां मन्यन्ते । तेषां ज्ञानं स्वयंप्रकाशं तार्किकाणां परप्रकाशमिति
परं विशेषः । भाट्टाः पुनरर्थेन्द्रियमनसां संयोगे प्रत्यगात्मा विषय-
ज्ञानात्मना परिणमते द्रव्यबोधरूपत्वांगीकारादात्मन इति कल्पयन्ति ।
नास्तिकाश्च गोलकातिरिक्तमिन्द्रियमनंगीकुर्वाणा इन्द्रियगोलकासंबद्धे-
ष्यर्थे ज्ञानमर्थाकारं जायते, तच्च देहपरिणामरूपमिति लोकायतिका
मन्यन्ते । प्रवृत्तिविज्ञानं नाम नीलादिदिषयज्ञानं तच्चालयविज्ञानसं-
ताने यदाकदाचिदुत्पन्नं यत्पूर्वज्ञानं तन्निमित्तकमधिपतिसहकार्यालंबन-
प्रत्ययै र्जन्यत इति बौद्धाः केचिदाचक्षते । तत्रालयविज्ञानं नामाहं-
प्रत्ययरूप आत्मा । समनंतरप्रत्ययो मनः । अधिपत्तिप्रत्ययश्चक्षुरादिः ।
आलंबनप्रत्ययो विषयः । सहकारिप्रत्यय आलोकादिः । एतैश्चतुर्धैः
प्रत्ययैरुत्पद्यमानं विषयाकारोपप्लुतं ज्ञानं प्रवृत्तिविज्ञानमिति गीयत
इति । एवमन्येपि स्वस्वमतानुसारेण विषयग्रहणस्य स्वरूपोत्पत्तिसह-
कारिभेदान् कल्पयन्ति । तत्र न सर्वेषामपि कल्पना यथार्थेति निश्चेतुं
शक्यते, परस्परविसंवादादेकविषयत्वेन व्यवस्थाऽसंभवात् वस्तुविषय-
त्वेन विकल्पासंभवाच्च । तस्मादेषामन्यतमस्य प्रक्रिया वेदांत्यभिमत-
नैववेति संदेहात् प्रश्न इति ।

(पूर्वपक्षखण्डनं)

अत्रोच्यते । उपन्यस्तानामासां प्रक्रियाणामन्यतमापि प्रक्रिया
नास्माकं संमता किंत्वाभ्योन्यैव । तस्याएवानुभवारोहात् । यस्मादेताः
पूर्वोक्तप्रक्रिया अनुभवविवाधितास्तस्मान्न तास्वस्माकं श्रद्धास्तीति ।
ननु कथं प्रावादुकानां प्रक्रिया अनुभवविवाधिता युक्त्या प्रतिष्ठापित-
त्वादिति चेत् ।

(सांख्यमतखण्डनं)

अत्र वदामः ।

सांख्यानां प्रक्रिया तावदयुक्ता तन्मतक्षतेः ।

तत्र मानस्यचाभावाद्युक्तिमिश्र विवाधनात् ।

तासु प्रक्रियासु सांख्यानां प्रक्रिया न युक्तिमती । विषयमुद्रितायां बुद्धौ पुरुषसंक्रमणे पुरुषे वा बुद्धिसंक्रमणे पुरुषस्य विकारित्वापत्तेः, निर्विकारासंगोदासीनः पुरुष इति स्वमतभंगप्रसंगात् । संक्रमणं नाम यदि राशेः सूर्यादिग्रहस्य राश्यंतरप्रवेशवद् द्युच्छायाभिपत्तिर्यदिवाऽपाद-तलमस्तकं विषप्रसर्पणवदवयवशो व्याप्तिरथवाऽयःपिण्डेऽग्निवदेकीभावः सर्वथापि पुरुषस्य विकारित्वादित्यदोषप्राप्तिर्दुष्परिहरा । अर्थान्तरमिती न संक्रमणशब्दस्योपपद्यते, तस्मादग्निन्मते स्वमतक्षतिः स्पष्टा । ननु संक्रमणशब्देन विषयमुद्रितायावुद्धेर्दर्शनमात्रमभिधीयते तच्च तस्य स्वाभाविकमिति कुतः पुरुषस्य विकारित्वप्रसंग इति चेन्न विकल्पासहत्वात् । किं पुरुषस्वरूपं ज्ञानं स्वसंबद्धां विषयमुद्रितां बुद्धिं प्रकाशयेत् स्वासंबद्धां वा । नाद्यः संबन्धासंभवात् । नहि निरवयवस्यासंगोदासीनस्य केनचित् संयोगादिरुपपद्यते स्वभावविरोधात् । न द्वितीयोत्तिप्रसंगात् । सन्निधानमेव संबन्ध इति चेत् । किमिदं सन्निधानं नाम समानदेशत्वं वा मिथः संमुखीभावो वा एकतापत्तिर्वा । नाद्यो, रूपरसादिवत् बुद्धिपुरुषयोरेकाश्रयत्वानुपपत्तेः । न द्वितीयो, व्यापकस्यपुरुषस्याव्यवधानाद् दंपत्योरिव संमुखीभावासंभवात् । न तृतीयो यदि दंपती इव वाग्न्ययःपिण्डवद्वा परस्परयोगेनैकतापत्तिस्तदा पुरुषस्य विकारित्वादि-दोषप्रसंगात् । नापि कुण्डे वदरवत् भित्तौ चित्रवद्वा आधाराधेयभावः

सन्निधानं, असंगत्वाभ्युपगमविरोधात् । किंचात्र प्रमाणमपि न पश्यामः । नहि बुद्धिपुरुषसंक्रमणेन पुरुषस्य विषयावभासो जायत इत्येतत् प्रत्यक्षं कस्यचिद्भवति । नाप्यनुमानमत्र संभवेत्, व्याप्तिग्रहस्थलाभावात् । विषयालोकयोर्व्याप्तिग्रह इति चेन्न, तयोः सावयवत्वात् गतिमत्त्वाच्च संक्रमणोपपत्तावपि तद्रहिते पुरुषे तदनुपपत्तेः । विषयप्रतीत्यन्यथानुपपत्त्या संक्रमणं कल्प्यत इति चेन्न अन्यथोपपत्तेर्वक्ष्यमाणत्वात् । तस्माद् बुद्धिपुरुषयोर्मिथः संक्रमणे प्रमाणमपि नास्ति । युक्तिवाधितं चासंगस्यपूर्णस्याकलस्य संक्रमणमिति सांख्यप्रक्रिया नानुभवमार्गागता नापि युक्तिसहेति सिद्धम् ।

(तार्किकमतखण्डनं)

तथा तार्किकप्रक्रियापि न सम्यगिव । तथाहि ।

साक्षात् ज्ञानार्थयोर्योगासंभवाद्व्यवधानतः ।

संबन्धेऽतिप्रसंगस्य प्रसक्तेरनिवारणात् ।

ज्ञानज्ञेययोः संबन्धमन्तरेण न ज्ञानादर्थसिद्धिः संभवतीत्यविवादं । तत्र त्वन्मते ज्ञानज्ञेययोः साक्षात्संबन्धस्तावन्नास्ति, संयोगादेरसंभवात्, तदभावे च मूलसंबन्धाभावे नान्यस्य तत्पूर्वकस्य संबन्धांतरस्यानुपपत्तेः । तस्मान्न ज्ञानज्ञेययोः साक्षात्संबन्धः । अथ व्यवधानेनैवानयोः संबन्ध इति मतं । तत्र वक्तव्यं । किं करणव्यवधानेन किंवाश्रयव्यवधानेन, नोभयथापि युज्यते ऽतिप्रसंगानिवारणात् । तथाहि । अर्थेन्द्रियमनआत्मनां संयोगो हि ज्ञानज्ञेयसंबन्ध इष्यते, तत्र देहावच्छिन्नात्मवर्तिनाणुपरिमाणेन मनसा स्वैकदेशसंयुक्तेनेन्द्रियेण संयुक्ते विषये चेत् ज्ञानमुत्पाद्यते तदा संयोगपरंपराया अविशेषात् विषयसंयुक्ते तत्संयुक्तेचेत्येवं

सर्वजगद्विषयं ज्ञानमपि कस्मान्नोत्पाद्येत; आत्मनस्तस्मिन्नुत्पाद्यमान-
 ज्ञानस्य च विषयासंबन्धेऽपि तदवभासकत्वस्य सर्वत्र तुल्यत्वात् । अथ
 करणसंबन्ध एव विषये कार्योत्पत्तिरिति नियमो यथा कुठारसंसृष्टे
 द्वैधीभाव इति मतं ; एवं तर्हि विषय एव ज्ञानफलमप्युत्पाद्येतेत्यात्मनि
 तन्नस्यात् । तदा मयि घटज्ञानमुत्पन्नमित्याद्यनुभवविरोधः स्यात् ।
 स्यान्मतम् इन्द्रियसंयुक्त एव विषय आत्मनो ज्ञानं नान्यत्रेति नियम
 इति । तदप्यतिप्रसक्तं, आकाशादेः सर्वात्मनां च तेन संयोगात्
 तत्रापि ज्ञानप्रसंगात् । यद्युच्येत सावयवेष्वेवेन्द्रियसंयोगात् जानोत्स-
 त्तिरिति । तन्न, स्वगोलकेष्वपि तत्प्रसंगात् रूपादिषु तदभावप्रसंगाच्च ।
 द्रव्य एवायं नियम इति चेत् उक्तोत्तरमेतद्गोलकेषु प्रसंगादिति । किंच
 चक्षुरिन्द्रिये प्रसार्थमाणे गजादिविषयवत्तदंतरालवर्त्ति मनुष्यपशुतृण-
 गुल्मादिनापि तेन संयुक्तत्वाविशेषात् सर्वत्र जानोदयप्रसंगः । अथोद्दि-
 ष्ठार्थ एव संयोगो ज्ञानजनक इति मतं, तदपि न, अनुद्दिष्टेऽपि दुर्ग-
 न्धादौ तद्दर्शनात् । अथेन्द्रियावयवैरवगुंठित एव ज्ञानमित्युच्येत,
 तदेदं वक्तव्यं कोसादिन्द्रियावयवैरवगुंठित इति । यो विषयो ज्ञाने
 सत्युल्लिख्यते व्यवह्रियते वा स इति चेत्, को ज्ञानेसत्युल्लिख्यते
 व्यवह्रियते वा, यस्येन्द्रियेणावगुंठनं कृतं स इति चेत्, एवं सति कथं
 परस्पराश्रयो न भवेत् । ननु कथं परस्पराश्रयो भवेत् यावतार्थावभास-
 स्येन्द्रियसंबन्धज्ञानापेक्षा नास्ति ज्ञानेनैव केवलमर्थविशेषावभासान्यथानु-
 पपत्यार्थविशेष इन्द्रियसंयोगो नियम्यत इति चेत् । न । ज्ञानस्यार्थवि-
 शेषालंबनत्वे हेतुवन्तरस्यान्वेषणीयत्वात् । उन्मीलिते नयने वहिःप्रसरतां
 नेत्ररश्मिनां पुरःस्थितेष्वनेकेषु विषयेषु संयोगस्याविशिष्टत्वाद-

न्यतमविषयपक्षपाते हेत्वंतरस्यावश्यं वक्तव्यत्वात् । अदृष्टमेव हेत्वंतरमिति चेन्न तस्य सामग्रीसंपादकत्वेनान्यथासिद्धेः, अदृष्टकल्पनाया अगतिकगतित्वाच्च ।

किंच संयोगपरंपराया यथोक्ताया ज्ञानोत्पत्तिमात्र एव बलवत्तत्वादुत्पन्नज्ञानस्य चात्मसमवेततया करणसंबन्धाभावाच्च करणद्वारापि विषयसंबन्धः; उत्पन्नस्य ज्ञानस्य विषयेऽतिशयजननसमर्भसम्बन्धपर्यन्तं संयोगपरंपराया अवस्थाने प्रमाणाभावाच्च, नच कार्यलिंगकमनुमानं प्रमाणमिति वाच्यं । कार्यस्यान्यथाप्युपपत्तेः, विषयदेशगतज्ञानेनापि विषयावभासोपपत्तेः । तस्मान्न करणव्यवधानेन ज्ञानस्य ज्ञेयसंबन्धः । नाप्याश्रयव्यवधानेन । सर्वगतात्माश्रयत्वे ज्ञानस्य युगपत् सर्वावभासप्रसंगात् । देहपरिच्छिन्नात्मश्रयत्वे च देहबाह्यविषयसंबन्धाभावात् बाह्यविषयानवभासप्रसंगः । तस्मान्नाश्रयद्वारापि ज्ञानस्य विषयसम्बन्धः । नच तर्हि संबन्ध एव मास्तु ज्ञानज्ञेययोरिति वाच्यम् । असंबद्धत्वाविशेषात् सर्वावभासप्रसंगात्, मयेदं विदितमिति ज्ञातृज्ञानज्ञेयसंबन्धावभासाभावप्रसंगाच्च । तस्मान्न तार्किकमते ज्ञानविषयव्यवस्था ।

(प्राभाकरमतखण्डनं)

प्राभाकराणां यद्यपि ज्ञानं स्वयंप्रकाशं तथापि तस्य देहावच्छिन्नात्मसमवेतत्वाद् वहिर्विषयसंबन्धाभावः समान एवेति न तेन विषयावभासाशा कार्या । तथाहि ।

खद्योत इव तज्ज्ञानं स्वयं भासेत केवलं ।

स्वेमाव्याप्तं कथं कर्मकर्त्तारं वावभासयेत् ।

ज्ञानं हि स्वयमन्यानपेक्षतया प्रकाशमानं खद्योतवत् स्वव्यवहारहेतुः स्यात् केवलं कथं तेन विषयात्मानौ ज्ञातृत्वव्यवहारास्पदौ संपाद्येयातां तयोस्तेनाव्यापनात् । प्रकाशावगुंठितोद्यर्थोऽप्रकाशात्मा प्रकाशत इति

व्यवहारास्पदं जायतेऽन्यथाऽपवरकस्थेनापि प्रदीपेन तेन स्वप्रभयानव-
 गुणितोपि बहिःस्थितोर्थोवभासेत । त्वन्मते विषयव्याप्तिश्च न ज्ञानस्य
 संभवति देहावच्छिन्नात्ममात्रसमवेतत्वांगीकारात्, गुणत्वाभिमतस्य च
 ब्रह्माश्रयादन्यत्रातिशयजनकत्वासंभवात्, नहि क्रियाया वा गुणस्य वा
 स्वाश्रयमतिरिच्य कार्यकरत्वमनुभूयते तथाकाप्युदाहरणादर्शनाच्च ।
 तस्मान्न ज्ञानेन बाह्यार्थसिद्धिः । नाप्यात्मनस्तेन सिद्धिस्तस्य ज्ञानाश्र-
 यत्वेपि तेनाव्यापनात् । विषयकर्मकेण ज्ञानेन तावदात्मनः सिद्धिर्दू-
 रापास्तां तस्यैकस्योभयव्याप्तौ प्रमाणाभावात् ।

ननु प्रदीपदृष्टान्तेनोभयव्याप्तिः संभाव्यते । यथा प्रदीपः स्वाधारं
 पात्रं तद्बाह्यरूपजातं स्वात्मानं चावभासयति स्वयंप्रकाशमान एव सन्
 तथा ज्ञानमपि स्वयंप्रकाशमानं स्वाश्रयमात्मानं स्वविषयं वटादिकं
 स्वस्वरूपं चावभासयिष्यतीति चेत् । न, मनोरथमात्रत्वादस्याः कल्प-
 नायाः । नहि केवलं स्वरूपेणस्थित एव प्रदीपत्रिषु प्रकाशव्यवहारहेतुः
 किन्तु स्वकिरणैः सर्वतः प्रसृतैस्तत्तदर्थव्याप्त्या तथैवानुभवात् । न
 तथा ज्ञानस्य किरणाः संति तस्य निरवयवत्वात्, तेजोवयवबहिः किरणाः
 प्रसिद्धाः । तस्माद्विषमो दृष्टान्तः ।

किंच स्वसमवेतज्ञानेन स्वस्य वेद्यत्वेत्वात्मनो वैरूप्यप्रसंगः, एकस्यां
 प्रकाशनक्रियायामेकस्यैवाश्रयत्वविषयत्वाभ्युपगमे कर्तुराश्रयस्य क्रियां
 प्रति गुणत्वं तस्यैव तया क्रियया व्याप्यतया कर्मत्वेन प्रधानत्वं चेति ।
 किंचात्मनि ज्ञानमुत्पद्यमानं तदेकदेश उत्पद्यते किंवा संपूर्णं । आद्ये
 तस्य परोपाधिमन्तरेण प्रदेशाभावादौपाधिकएवात्मा तेन दृष्टः स्यात् ।
 परावच्छेदस्य चात्मनो निरवयवस्य परमार्थत्वाभावादहमस्मीति

प्रतीतिरात्मविषया भ्रान्तिरेव स्यात् । द्वितीय आत्मनि व्यापकत्वपरि-
च्छिन्नत्वविप्रतिषेत्तिर्वादिनां न स्यात् । तस्मादहंप्रत्ययवेद्योप्यात्मा न
भवति । तस्मात् त्रिपुटीप्रत्यक्षवादे तार्किकमते च न ज्ञानस्य
विषयव्यवस्थासिद्धिरिति ।

(भाट्टमतखण्डनं)

भाट्टानामपि मते विषयेन्द्रियसंयोगादात्मनो विषयावभासकज्ञाना-
कारपरिणामो य इष्यते स किं देहावच्छिन्नस्यात्मनः परिणामः किंवा
सर्वगतस्य । आद्ये स परिणामो देहांतरेव चेद्वर्त्तेत तदा तस्य वहिर्वि-
षयव्याप्त्यभावात् तेन विषयस्फुरणं न स्यात् । यदि वहिर्विषयं
व्याप्नुयात्तदा तस्य सर्वात्मना वहिर्गमन आत्मनो जानामीति स्वाश्र-
यतया ज्ञानानुसंधानाभावप्रसंगः । एकदेशेन गमने सावयवत्वमात्मप-
रिणामस्य स्यात् तथाचात्मधर्मत्वानुपपत्तिः । नहि निरवयवस्य महतः
सावयवो धर्मो भवतीति कचिद्वृष्टमस्ति । तस्मान्न परिच्छिन्नात्मपरिणा-
मपक्षः साधुः । नापि द्वितीयः सर्वगतात्मनः परिणामे सर्वावभासप्रसं-
गात् । वस्तुतस्त्वात्मनः परिणाम एव न संभवति, परिणामिनोऽनित्य-
त्वनियमा (नित्यस्य क्रमाक्रमाभ्यामर्थक्रियाविरोधा) दात्मनोप्यनि-
त्यत्वप्रसंगात् । अपि चैकस्यैवात्मनो ज्ञानाज्ञानरूपता न युक्ता जडाजड-
योरेकत्वांशान्शित्वयोरनुपपत्तेः । तस्मात् द्रव्यबोधात्मक आत्मेत्ययं
पक्षएवानुपपन्न इति ।

(चार्वाकमतखण्डनं)

ये पुनर्गोलकातिरिक्तमिन्द्रियमेव नास्तीति मन्यन्ते तेषामन्धवधिर-
दर्शनादसमंजसः पक्षः । न च तत्र गोलकवैकल्यं कल्पनास्पदं

वधिरावधिरयोः कर्णमण्डले विशेषादर्शनात् । नेत्रासंवद्धस्य च नक्षत्रा-
 देर्दर्शनाभावप्रसंगो गोलकस्येन्द्रियत्वे प्रसज्येत तस्य तत्संवंधाभावाद-
 संवद्धग्रहणेचातिप्रसंगस्योक्तत्वात् । चक्षुषो विषयसम्बन्धाभ्युपगमे
 ऽग्निदर्शने नेत्रदाहप्रसंग इति चेत्, न, गोलकातिरिक्तस्य चक्षुषस्तैज-
 सत्वांगीकारात् तेजसश्च तेजसा दाहानुपपत्तेः । नच काचाभ्रपटलजलां-
 तरितानां नेत्रेणासंवद्धानामपि दर्शनात् नेत्रस्यासंवद्धार्थग्राहकतेति वाच्यं।
 काचादीनामतिस्वच्छद्रव्यतया नेत्रप्रसारनिरोधकत्वाभावात् । नहि भित्तौ
 मुखप्रतिविम्बं न दृश्यत इति दर्पणेपि तददर्शनं कल्प्येत दृष्टविरोधापत्तेः।
 तथाच द्रव्यस्वभावानुसारित्वेन यथानुभवमेव सर्वत्र व्यवस्थोपपत्तेः
 संतीन्द्रियाणि गोलकारिक्तानीत्यभ्युपेयम्, अन्यथा ऽसंवद्धार्थग्रहेतिप्र-
 संगदोषस्य परिहर्तुमशक्यत्वात् । तज्जन्यज्ञानं भूतसंघातजन्यमिति
 यदुक्तं तच्चैतन्यस्य भौतिकत्वनिराकरणेन निराकृतं भवति । ×

× यदुक्तं भूतसंघात एव चेतनावानात्मेत्यादि तदयुक्तम्। अचेतनेभ्यश्चेतनो-
 त्पत्यनुपपत्तेः । नच क्रमुकादिभक्षणन्यायोत्र युक्तो ऽसं प्रतिपन्नत्वात् । तेष्वेकैक-
 स्मिन् विद्यमानमेव मदहेतुत्वं तदेकतापत्तेः प्रागनभिव्यक्तं सत् पश्चादभिव्यज्यते;
 यथा जिह्वायामतिपित्तोद्रेकात् शुष्कायां विद्यमानोपि शर्करादिरसो नाभिव्य-
 ज्यते तस्यां पुनः सरसायामभिव्यज्यते तद्वत्, अन्यथा सिकतार्कपत्रमृच्चूर्णानां
 सहभक्षेपि मदोत्पादप्रसंगात् । तस्माद्देदमिहोदाहणं । अथ देहस्वभावएव
 चैतन्यमित्युच्येत तदा जीवन्मृतत्वभेदानुपलंभप्रसंगः । नहि भावेसति स्वभावो
 ऽपगच्छति । तस्मान्न देहस्वभावश्चैतन्यं । किंच पतितेपि शय्यायां देहे स्वप्ने
 देशान्तरगमनादिदर्शनादस्मात्स्थूलदेहादन्य आत्मेति निश्चीयन्ते । तथाच
 स्थग्नजाग्रद्देहयोः परिग्रहपरित्यागाभ्यां व्यवहरन् गृहाद्गृहान्तरं संचरन्निव देवदत्तो
 गृहाभ्यां देहाभ्यां भिन्न एवात्मेत्यनुभवमेवावलम्ब्यांगीकर्तव्यम् । एवमेकस्मिन्नपि

तस्मान्न लोकायतमतेपि व्यवस्था । चैतन्यस्य देहधर्मत्वे देहाद्वहि
स्तस्याप्रसरात् बाह्यविषयग्रहणाभावप्रसंगस्यापरिहाराच्चेति ।

(बौद्धमतखण्डनं)

यदालयविज्ञानं प्रवृत्तिविज्ञानमिति च प्रत्ययचतुष्टयमिति च बौद्धैः
कल्प्यते तत्तेषां स्वमतविरोधि दृश्यते । तथाहि । अहमिति प्रत्ययो-
द्बालयविज्ञानं विवक्षितं तत्रेदमभिधीयतामहमिति प्रत्ययमात्रमात्मा
तत्संतानोवेति । आद्ये तस्य स्वरसभंगुरतयाहमिदं जानामीति ज्ञातृज्ञे-
यज्ञानानां कर्तृकर्मक्रियाणामनुसंधानाभावप्रसंगः प्रवृत्तिविज्ञानालयवि-
ज्ञानयोः परस्परवार्त्तानभिज्ञत्वात् । नचाहमिदं जानामीति च ज्ञानत्रय-
मेतन्नत्वेकं त्रयग्राहकमिति वाच्यं । तथा सति परस्परवार्त्तानभिज्ञत्वा-
दात्मनो विषयासिद्धौ सर्वव्यवहारलोपप्रसंगात् । अथ क्रमेण ज्ञानत्रय-
स्योत्पत्तौ तत्संकलनात्मकं चतुर्थमिदं जायत इति मतं । तदसत्,
तस्यापि पूर्वसमानयोगक्षेमत्वात् तद्ग्राहकत्वानुपपत्तेः, अन्यथा पूर्वेषां
त्रयाणामस्यच समानकालत्वापत्तौ क्षणिकवादहानात्, तदभावे च ग्राह्य-
ग्राहकभावातिप्रसंगात् । तस्मादालयविज्ञानमात्रस्य न प्रवृत्तिविज्ञानत-

देहे बाल्यकौमारयौवनवार्द्धक्येषु विपरिणममानप्यविपरिणममान एकरूपोऽहंकारो
देहव्यतिरिक्तमात्मानं गमयति । योऽहं बाल्यं पितरावन्वभूवं सोऽहमद्य नष्टननुभ-
वामीति प्रत्यभिज्ञाया देहान्यविषयत्वात् । ननु फलस्य विपरिणामेपि तदेवेदं
फलमिति प्रत्यभिज्ञावत् देहेपि विपरिणममाने कथं सा न स्यादिति चेत् । न,
परिणामद्रष्टुः परिणममानादन्यत्वात् । नहि परिणममानं फलमेव स्वावस्थां
जानाति किन्तु तदन्यस्तस्य सर्वास्ववस्थास्वनुभवितृतयानुगतस्तथेहापि परिणम-
माने देहे तस्य सर्वावस्थासाक्षितयानुगतः स्वयमविक्रियमाण एव प्रत्यभिज्ञातेति
युक्तम् ।

द्विषयसंबंध इत्यायातमांध्यमशेषस्य लोकस्य । नन्वस्तु द्वितीयकल्पः
 आलयविज्ञानसंतानस्यात्मत्वे तस्य स्थिरत्वात् पूर्वोक्तदोषाप्राप्तेरिति चेत्,
 न, संतानिव्यतिरिक्तस्य संतानस्यानिरूपणात् । नहि क्रमेणगच्छत्
 पिपीलिकाव्यक्तिव्यतिरेकेण तासां पंक्तिर्नामास्ति, ज्वालाजलप्रवाहादि-
 प्वपि नैरन्तर्येण गम्यमानव्यक्तिव्यतिरेकेण संतानो नामोपलभ्यते ।
 नहि मणिषु सूत्रवत् क्रमवद्विज्ञानेषु संतानोन्यः केनचिदुपलब्धोस्ति ।
 तस्मान्न संतानो वस्तुभूतो दूरे तस्यात्मत्वं स्थिरत्वं वा । भवतु वा यः
 कोपि संतानस्तेनापि न विषयो ग्रहीतुं शक्यते तस्याप्यन्तरेव विपरिव-
 र्तमानस्य वहिर्विषयसंबंधासम्भवात् तदसंबंधेच तद्ग्रहणासंभव उक्तः ।
 तस्मान्नालयविज्ञानं तत्संतानो वास्मेति स्थितं । अपिच संतानिनां
 संतानः स्वयंप्रकाशः परप्रकाश्यो वा । नाद्यः तस्य संतानिभ्यो विज्ञा-
 नेभ्यो भिन्नत्वे घटवदन्यवेद्यत्वापत्तेः तदभिन्नत्वे क्षणिकत्वात् संतान-
 त्वानुपपत्तेः । न द्वितीयः । तत्प्रकाशकस्य क्षणिकत्वे द्वित्रिव्यक्तिग्रा-
 हकत्वाभावात् संतानप्रकाशकत्वायोगात् । नह्येकक्षणे संतानः कस्या-
 प्यवभासते । अक्षणिकस्य संतानग्राहकत्वांगीकारे तस्यैवात्मत्वात्
 संतानात्मवादहानिः, तस्याप्यन्यवेद्यत्वे ऽनवस्थाप्रसंगः, स्वप्रकाशत्वे
 वेदांतिमतप्रवेशः । अभ्युपगम्यते हि वेदान्तिना क्रमभाव्यनेकविषय-
 विज्ञानानामुत्पत्तिविनाशसाक्षी चैतन्यैकस्वभावो नित्यो निर्विकार इति ।
 यदपि प्रवृत्तिविज्ञानं नामेन्द्रियादिजन्यमभ्युपगम्यते तत् किमालय-
 विज्ञानव्यक्तिविशेषः किंवा तज्जन्यं ज्ञानान्तरं । नाद्यः तस्य विषय-
 संबंधासंभवस्य प्रागुक्तेः प्रवृत्तिविज्ञानत्वायोगात् । द्वितीये तस्यान्तरेव
 जनेने विषयासंबंधतादवस्थ्यात् तेन विषयासीद्धिप्रसंगः । वहिर्जनेने

च तेनात्मनः संबंधाभावादात्मनस्तद्द्वारकविषयव्यवहाराभावः । अपिच येन प्रत्ययचतुष्टयेन विषयविज्ञानं जायते तद्युगपदुत्पद्यते क्रमेण वा । नाद्यः तद्यौगपद्ये प्रमाणाभावात् । नहि समनंतरप्रत्ययसमये ऽधिपत्यादयः प्रत्ययाः संभवन्ति । यदा कदाचिदालयविज्ञानसंताने यत्पटज्ञानमुत्पन्नं तत् खलु सांप्रतपटज्ञानजनकः समनंतरप्रत्ययो बौद्धैरभिधीयते तस्य चिरविनष्टाधिपत्याद्यवसरे ऽभावात् । यदि समनंतरप्रत्ययशब्देनेदानींतनपटज्ञानात्पूर्वज्ञानमभिधीयेत तदा पूर्वं कुम्भज्ञानस्यापि कदाचिज्ज्ञातत्वोपपत्तेः तेनापि पटज्ञानोत्पत्तिप्रसंगः । नचैतदिष्टं विजातीययोर्ज्ञानयोः कार्यकारणत्वायोगात् । तथाधिपतिसहकार्यालंबनप्रत्ययानामपि चक्षुरालोकरूपात्मकानां भिन्नसहकारिकभिन्नसामग्रीजन्यत्वान्न युगपज्जन्म संभाव्यते । न द्वितीयः । प्रत्ययचतुष्टयायौगपद्ये सहकारिसंनिधिक्षणस्यैकस्याभावे ततः प्रवृत्तिविज्ञानस्य कार्यस्यानुत्पत्तिप्रसंगात् । तस्मात् बौद्धप्रक्रियाप्यसंगतैव । एवमार्हतादिकल्पना अप्यसंगता ऊहनीया + एवमनुभवयुक्तिविरुद्धा वादिनां विषयग्रहणप्रक्रिया उपेक्ष्या एव । अनुभवाविरुद्धा दृढतरयुक्त्युपवृहिता वेदांतप्रक्रियैवोपादेयेति सा प्रक्रम्यते ।

+ आत्मनो देहपरिमाणत्वे बाह्यवस्तुज्ञानासम्भवात्, घटवदनित्यत्वप्रसंगाच्च, सर्वस्यानैकान्तिकत्वे अनैकान्तिकत्वस्यापि तथात्वापत्तेः ।

एवं जीवस्य यदणुपरिमाणतावसोयते तत्रापि शरीरव्यापकत्वाभावात् सर्वांगवेदनाननुसंधानप्रसंगोदोषः प्रादुष्यात् । अणोरप्यात्मनो ज्ञानं शरीरं व्याप्नोतीति चेत् । तत्किमात्मनः स्वरूपं गुणो वा मणिर्दीपादेरिव प्रभा वा स्यात् । नाद्यः स्वरूपस्याणुमात्रत्वाभ्युपगमात्तावन्मात्रस्य ज्ञानस्य व्याप्त्यसंभवात् । न द्वितीयो गुणस्य द्रव्याद्रहिरवृत्तेः । गन्धस्यापि पक्षतुल्यत्वेन दृष्टान्तत्वासंभवात् । न तृतीयः प्रभाया विरलव्यवद्रव्यत्वान्निरवयवस्यात्मनः प्रभाऽसंभवात् ।

(सिद्धान्तपक्षप्रतिपादनम्)

ज्ञानस्यात्मस्वरूपत्वं युक्त्या साधितं साध्यते च । (क्रोडपत्रे
 द्रष्टव्यः) । तेनैव स्वप्रकाशत्वकूटस्थत्वे च सिद्ध्यतः । यदा ज्ञाना-
 त्मनोरभेदः सिद्धस्तदा तस्य ज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वं कूटस्थत्वं च
 सिद्धमेव भवति । नन्वात्मन एव कथं स्वप्रकाशत्वं कूटस्थत्वं चेति ।
 उच्यते । अस्ति हि ममेदमनुकूलप्रतिकूलमिति धीः प्रतीयमानवस्तु-
 विषया । सा च विशिष्टज्ञानत्वाद्विशेषणस्फुरणमपेक्षते विशेषणंचात्मेति
 तस्य प्रथमत एव स्फुरणमंगीकार्यम् । न चेतःप्रथमं तद्विषयज्ञानमुत्प-
 न्नमिति प्रमाणमस्ति सुषुप्तेरुत्थानसमय एव भासमाने वस्तुन्यनुकूल-
 त्वादिज्ञानोदयदर्शनात् । नचाहंममेदमनुकूलमिति विशिष्टं ज्ञानमुत्पद्य-
 मानमुपलभ्यते तस्मादकस्माद्विशिष्टज्ञानोत्पत्तिदर्शनात्तस्य च विशेषण-
 स्फुरणसापेक्षत्वादिह विशेषणीभूतात्मस्फुरणं स्वत एव सिद्धमित्यभ्यु-
 पेयं । किंच सुषुप्तौ सर्वेन्द्रियमनसां सविषयाणामुपरमस्य प्रसिद्धत्वात्
 तद्व्यापारजन्य ज्ञानाभावेऽप्यात्मस्फुरणस्य तत्रावश्यमंगीकार्यत्वाद-
 न्यथोत्थानानंतरमेतावन्तं कालमहमस्वाप्समित्यादिना सुषुप्तिपरामर्शा-
 योगात् सिद्धमात्मनः स्वत एव स्फुरणं । अपिच यत् स्वान्यमानाधी-
 नागंतुकप्रकाशं तत् स्वसत्तायां कदाचिदज्ञानसंशयविपर्ययावभासयो-
 ग्यमवगतं । तथाचात्मापि यदि स्वान्यमानाधीनागंतुकप्रकाशः स्यात्
 तदा तस्मिन्नप्यज्ञानादि कदाचिदुल्लिख्येत, नचोल्लिख्यते । ननु मामहं
 न जानामीत्यज्ञानमात्मविषयमनुभूयत इति चेत्, न, मामहमित्यात्मा
 नमुल्लिखतस्तस्मिन्नज्ञानानुभवानुपपत्तेः । तर्हि किं विषयोयमनुभव इति
 स्वभावतः परिस्फुरत एवात्मनस्तत्त्वाविषयोयमिति द्रष्टव्यम् । अपिच प्रसाहः

प्रमित्सा प्रमेयविषया न स्वविषया नापि प्रमातृविषया, अन्यथा ऽनव-
स्थापातादात्माश्रयापत्तेर्वा । यदि प्रमित्सा प्रमाता वा प्रमित्स्येत तदा
प्रमित्सांतरेण प्रमात्रन्तरेण वा तत्प्रमित्सायां तत्रापि तदन्यप्रमित्साप्रसरा-
दनवस्था । स्वयमेव प्रमित्साप्रमात्रोः प्रमित्सायां स्यादात्माश्रय इति ।

किंच विषयव्यवसायसमये प्रमातृप्रमिती यदि न स्फुरेतां तदा
विदितोयं मयेति समनंतरमनुव्यवसायो न स्यात् तदानीं ताद्विषयज्ञा-
नांतरानुदयात् सिद्धा तयोः स्वयंप्रकाशता, अन्यथानवस्थाया दुष्परिह-
रत्वात् । अथ स्वयमनवभासमानमेव ज्ञानं चक्षुरादिवत् स्वविषयमव-
भासयिष्यति पश्चाच्चानुव्यवसायेन विषयीक्रियत इति मतं । तदयुक्तं ।
चक्षुरादिवदर्थप्रकाशजनकत्वापत्तौ तस्यापि पूर्वसमत्वात् स्वविषयप्रका-
शान्तरजनकतेति पुरतः पुरतो नवस्था स्यात् । अथ ज्ञानानि ज्ञानांतरेणा-
वभास्यमानान्येव स्वंस्वविषयमवभासयन्तीत्युच्येत तदा तस्यापि समान-
न्यायविषयत्वात् पृष्ठतः पृष्ठतो नवस्थाप्रसंगः । अपिच येनात्ममनःसंयो-
गेन व्यवसायज्ञानमुत्पद्यते तेनैवानुव्यवसायज्ञानमपि संयोगान्तरेण वा ।
नाद्यः, असमवायिकारणक्रममंतरेण कार्यक्रमायोगात् । अथ सामग्रीभेद
एव कार्यभेदे हेतुर्नासमवायिकारणभेद इति मतं । तन्न । अनुव्यवसा-
योत्पत्तिसमये व्यवसायस्य सामग्रीभेदकस्यानवस्थानात् तद्ग्रहानुपपत्तेः ।
अदृष्टान्यैकजातीयविशेषगुणद्वयस्यैकस्मिन्द्रव्यदेशे युगपत् समवायायो-
गात् । किंचास्मिन्पक्षे एकस्मिन्नात्ममनःसंयोगे सहकारिभेदसमवधान-
मात्रेण चेदनेककार्योत्पादस्तदा व्यवसायानुभवोत्पत्तिसमये कदाचित्
केनचिन्निमित्तेनानेकविधपूर्वानुभूतार्थज्ञानसंस्कारस्योद्बोधे तत्तदर्थविषया
स्मृतयोप्युत्पद्येरन् । अतो ऽतिप्रसंगान्नायं पक्षः साधुः । अपिच :

आत्मसमवेता धर्माश्चेदात्मगतेन ज्ञानेन गृह्येरन् तदात्मपरिमाणस्यापि तेन ग्रहणप्रसंगः, संयुक्तसमवायरूपस्य सन्निकर्षस्योभयत्राविशेषात् । नचात्मपरिमाणं गुरुत्वादिवदयोग्यत्वादग्राह्यमिति वाच्यं । प्रत्यक्षगत परिमाणस्य प्रत्यक्षयोग्यत्वात् । किंचायोग्यत्वं तस्य परिमाणत्वाद्वा विभुपरिमाणत्वाद्वा ऽत्मपरिमाणत्वाद्वा । नाद्यो, घटादिपरिमाणेषु व्यभिचारात् । न द्वितीयो, ऽप्रत्यक्षाश्रितत्वोपाधिहतत्वात्, यतो यत्र परिमाणत्वे सति प्रत्यक्षयोग्यत्वं तत्राप्रत्यक्षाश्रितत्वमिति नियमो, यत्र विभुपरिमाणत्वं तत्राप्रत्यक्षाश्रितत्वमिति तु न नियमः, प्रत्यक्षात्मगतपरिमाणे व्यभिचारात् । न तृतीयो, दृष्टान्ताभावेनानुपसंहारित्वात् । न चेदं केवलव्यतिरेकीति वाच्यं । विमतं प्रत्यक्षयोग्यं प्रत्यक्षाश्रितपरिमाणत्वात् घटादिगतपरिमाणवदिति प्रतिपक्षवाधितत्वात् । न चाविभुद्रव्यगतत्वमत्रोपाधिरिति युक्तं उपाध्यभावसाध्याभावयोर्व्याप्तौ प्रत्यक्षयोग्यगतत्वोपाधेः संभवात् । आकाशादिपरिमाणं हि प्रत्यक्षयोग्यगतं, नचात्मपरिमाणं तथाभिमतमिति । अपिचात्मपरिमाणं चेत् प्रत्यक्षेण न गृह्येत तर्ह्यात्मापि प्रत्यक्षेण न गृह्येत, प्रत्यक्षयोग्यपरिमाणस्यद्रव्यस्याप्रत्यक्षत्वनियमात् । नच समुद्रादौ व्यभिचारः, तत्परिमाणस्यापि यावादिन्द्रियसन्निकर्षं प्रत्यक्षत्वात्, अन्यथा समुद्रान्तर्गतगतिमात्रे नौश्चलति ततः परस्तान्न किंचिद्दृश्यत इत्यादि व्यवहाराभावप्रसंगात् । नचात्मन्यपि यावादिन्द्रियसंनिकर्षं परिमाणग्रहोस्तीति वाच्यम् । इन्द्रियस्य मनसोऽणुमात्रदेशे सन्निकर्षादणुरेवात्मा भासेत, न वा सोऽपि भासेत अणोरप्रत्यक्षत्वात् । नन्वहं मनुष्य इत्यादौ देहपरिच्छिन्न आत्मानुभूयत इति चेत्, न, प्राणादिमद्देहमात्रस्यैवास्मिन्ननुभवे स्फुरणादन्यथा

लोकायतिकैर्विवादो न स्यात् । तस्मादात्मगतो धर्म आत्मा वा नात्मना ग्रहीतुं शक्यत इति नानुव्यवसायेन व्यवसायग्रह इति स्थितं । यः पुनः संयोगान्तरेण इति द्वितीयः पक्षस्तत्र क्रियादिसंयोगान्तानेकक्षणव्यवधानेन जायमानानुव्यवसायसमये व्यवसायस्य नष्टत्वादेव न प्रत्यक्षविषयतेति स्पष्ट एव दोष इत्यास्तां विस्तरः ।

तस्माज्ज्ञानं स्वप्रकाशं तच्चात्मरूपमित्यात्मापि स्वप्रकाशः । यद्वात्मा स्वयंप्रकाशः स एव ज्ञानरूप इति ज्ञानमपि स्वयंप्रकाशमेवेति सर्वमनवद्यं । कूटस्थत्वमप्यस्यात्मनः सिद्धम् । आत्मनो हि विकारो ज्ञातृत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वलक्षणः सोऽस्य स्वतो न भवति किन्तु परोपाध्यध्यासनिबन्धन एवेति पूर्वमेव प्रतिपादितम् ।

इदानीं तस्येन्द्रियैर्विषयग्रहणप्रक्रियाप्रदर्शनेन जाग्रदवस्थानिरूपणं प्रक्रम्यते तस्य स्वतो ऽविकारिकूटस्थताप्रकटनाय । तथाहि । स्वप्रकाशसद्रूपस्य चिदात्मनः सदा यथावत् स्वगतविशेषणावभासयोग्यव्याप्यनवभासोऽनाद्यविद्यापटावृतत्वादिति प्रतिष्ठापितं । तस्यच विशेषतोमिव्यक्तिरन्तःकरणवृत्तेरन्यत्र न दृष्टचरी; सुषुप्तावन्तःकरणविलये चिदात्मनः प्रकाशमानस्यापि विशेषतः स्फुरणादर्शनात्, अवस्थान्तरे चान्तःकरणे व्याप्रियमाणे तद्दर्शनात् । तथाच येन येन विषयाकारेणान्तर्वा वहिर्वान्तःकरणं विपरिर्चते तेनतेनात्मना चिदात्मापि विशेषवानिवाभिव्यज्यते, यथौष्ण्यप्रकाशमात्रस्वरूपस्याग्नेः स्वत आकारविशेषरहितस्य स्वाभिव्यञ्जककाष्ठायःपिण्डादिगतेनाकारविशेषेण वक्रवर्तुलत्रिकोणकृशस्थूलत्वाद्याकारविशेषावभासस्तद्वदिति वेदान्तसिद्धान्तः; तमनुसृत्य सर्वत्रानुभवाविरोधेन विषयग्रहणव्यवस्थास्माभिरिह क्रियमाणावधार्यताम् ।

(विषयानुभवव्यवस्था)

श्रोत्रादीन्द्रियं यदा शब्दादिभिर्विषयैः संवध्यते तदा तेन तेनेन्द्रिय-
द्वारेणान्तःकरणं तं तं विषयं प्रति धावति दूरे वा ऽन्तिके वा । यो
विषयो यादृगाकारो येनेन्द्रियेण संवध्यते मनोपि तं विषयमभिव्याप्य
तादृगाकारं भवति यथा क्षेत्रविशेषं कुल्याद्वारेण प्राप्य क्षेत्रसमाकारमे-
वोदकं भवति तद्वत् । एवमवस्थेन्तःकरणे चिदात्माप्यभिव्यज्यमान-
स्तादृगवस्थ एवाभिव्यज्यते कुल्योदक इव सवितृप्रकाशः । स चैकोपि
स्वाभिव्यञ्जकोपाध्यवस्थाभेदेन तदुपहिततया भिद्यते न स्वतः । तत्र
देहमध्यगतांतःकरणभागेभिव्यज्यमानश्चिदात्मा वृत्तिमदंतःकरणोपाध्य-
भेदेन प्रमातेति व्यपदेशभाग् भवति । विषयमभिव्याप्य
तदाकाराकारितं वृत्त्युपाध्यभेदेन प्रमाणपदवाच्यो भवति । स एव
वृत्तिव्याप्तविषयाभेदेन प्रमेयशब्दाभिधेयो भवति । विषयावच्छेदेन
स्फुरणापेक्षया स एव प्रमितिः फलमिति चोच्यते । X

X अस्ति संविज्ञाम प्रमाणफलं यद्विषयस्फुरणमिति प्रसिद्धम् । तस्य स्वयं-
प्रकाशत्वं नित्यत्वं चांगीकारणीयं, तस्य जडत्वे तत्संसर्गाद्विषयस्य स्फुरणासिद्धेः ।
न हि जडेन जडं प्रकाश्यते तथासति विषयस्य स्वत एव प्रकाशापत्तेः प्रमाण-
वैयर्थ्यापातात् । अजडप्रकाशस्य चाप्रकाशमानस्यान्यस्फोरकत्वं तज्जन्याऽन्या
विषयस्फूर्तिः स्यात्सा ऽप्यप्रकाशमाना चेत्तस्या अन्येत्यनवस्था प्रसज्येत ।
प्रकाशमानत्वं चान्याधीनप्रकाशत्वे ऽन्यस्याप्येतत्समानयोगक्षेमत्वात्तत्प्रकाशया-
प्यन्यापेक्षेति तत्राप्यनवस्था दुर्बारा । तस्मात्स्वप्रकाशैव प्रमाणफलात्मिका संवि-
दिति । तथा तस्या अनित्यत्वे च न करणविषयोपादानता संगच्छते तयोर्जड-
योरजडफलोपादानत्वासंभवात् । नापि प्रमातोपादानं तस्यापि चैतन्यगुणोत्पत्तेः

यस्मिन्नेते भेदाः परोपाधिभेदकृताः स निर्विकारो निर्विशेषः कूटस्थ-
चिद्बाहुः साक्ष्यावभासकतया साक्षीति व्यपदिश्यते । तत्राच प्रमातृ-
प्रमाणप्रमेयावस्थांतःकरणावभासकतया स्वभासमानस्य चिदात्मनः
साक्षाद्विषयप्रमाणप्रमातृसंबंधान्मयेदं विदितमिति वा, इदमहं जानामीति
वा कर्तृकर्मक्रियासंबंधावभास उपपद्यते नान्यथा; प्रमात्रादीनां
परिच्छिन्नत्वादन्योन्यवार्त्ता ऽनभिज्ञत्वात् । तत्तद्विषयज्ञानांतरोत्पत्त्या
तदवभासाभ्युपगमे ऽनवस्था दुरवस्था स्यात् । तस्मात्
त्रितयानुस्यूतः स्वतःसिद्धप्रकाशः साक्ष्यंगीकर्त्तव्यः । एवंस्थिते
चैतन्यस्य नित्यात्मस्वरूपत्वेऽप्यन्तःकरणैक्याध्यासात्तत्र च
विकारित्वाद्विषयानुभवाद्यात्मनान्तःकरणवृत्त्युत्पत्त्यादिभिरुत्पात्तिविनाश
संस्काराः स्मृतिश्चेत्येवमवस्था व्यवहारयोग्या भवन्ति । अन्तःकरण-
वृत्तीनां च बहिरिन्द्रियपराधीनत्वाद्यावदिन्द्रियसन्निकर्षमेव गमनं नान्य-
त्रेति व्यवस्था चोपपन्ना भवति । ननु घटं प्रत्युन्मीलिते नयने नयन-
घटयोरंतरालवर्त्ति तृणादिसर्वमेव कस्मान्न प्रतिभासते तेषामपि चक्षु-
सन्निकृष्टत्वाविशेषादिति चेत् । भासत एवेति वदामः । तत्रेन्द्रियस-
न्निकर्षमात्रं न भानहेतुरपित्विन्द्रियसन्निकृष्टार्थाकारेण मनःपरिणामः ।
स चादृष्टाद्युद्बुद्धसंस्काराधीनो, ऽन्यथा मनसो व्यासंगेपीन्द्रियसंबद्धान्ती
भासेत । अनुभवश्चैवमेवोपपद्यते । प्रमातृसंबद्धं हि प्रमेयमवभासते
प्राग्जडत्वाविशेषात् । चिद्रूपत्वे तु तस्य सावित्रालोकवत्साधारण्येन स्फुरतः सर्व-
त्रानभिव्यक्तविशेषस्य दर्पणादाविव सावित्रालोकस्य विषयविशेषस्य दर्पणादाविव
सावित्रालोकस्य विषयविशेषसंसृष्टतदाकारावस्थान्तःकरणवृत्तिप्रतिफलितत्वेन
लब्धविशेषतामात्रेण प्रमाणफलत्वव्यपदेशोपपत्तेर्न मुख्यौ जन्मविनाशौ वृत्तिना-
शादेव विनाशव्यवहारसंभवादिति नित्या स्वयंप्रकाशरूपा च प्रमितिः प्रमाणफलम् ।

नासंबद्धमतिप्रसंगात् । प्रमातृता चान्तःकरणसंबंधनिबंधना । संबंधश्च तादात्म्याध्यासमंतरेण नान्य उपपद्यते । तथाच विषयदेशे घटः स्फुरतीति प्रमाणफलावभासेपि प्रमातर्येव तदवभास इत्यनुभवो न विरुद्धयते, प्रमातर्येव प्रमेयस्याप्यन्तःकरणवृत्त्यावगुंठनात् प्रमातृव्यापारत्वाद्दृत्तेरिति सुस्थिता प्रत्यक्षेण विषयग्रहणव्यवस्था ।

अनुमानेनापि विषयग्रहणप्रक्रियोच्यते । यथोक्तया प्रक्रियया प्रत्यक्षेण व्याप्यव्यापकतया संबद्धयोर्द्वयोरर्थयोः कचिद्भूयोदर्शनेनावधारणायां जातायां यदा पुन र्यत्रकुत्रापि व्याप्यत्वेनावधारितोर्थो दृश्यते तदा तद्दर्शनेन पूर्वगृहीतसंबंधज्ञानजनित संस्कारोद्बोधे सति तत्सहकृत व्याप्यज्ञानाद् व्याप्याधारनिष्ठे व्यापकत्वाभिमतं बुद्धिरुत्पद्यते, सा तूत्पद्यमाना न विषयदेश उत्पद्यते किन्वन्तरेव प्रमातरि बहुधाद्याकारा जायते, साक्षादन्तःकरणस्य बहुधादिविषये संबंधाभावादिन्द्रियद्वारा हि विषयसंबंधो मनस, इन्द्रियं च न व्यवहितेर्थे संनिविशतीति । अतः स विषयः परोक्षा इति व्यवह्रियते । एवमेव ज्ञायमानकरणजन्येषूपमित्यादिषु परोक्षार्थविषयेषु ज्ञानेषु प्रक्रिया योज्या ।

अभावः प्रत्यक्षेण गृह्यत इति तार्किकाः, अनुपलब्धिमात्रेण गृह्यत इति मीमांसकाः । अस्माकं तु तत्रानादरो यापिकाप्यस्तु तत्र प्रक्रियेति । असतः प्रमेयत्वानंगीकारादज्ञातं हि वस्तु प्रमेयमिष्यते । अज्ञानं च चिदात्माश्रयविषयम् । चिदात्मा च सन्निति स एव सर्वत्र नत्वसन् वंध्यापुत्रादि । तथाच यथा चिदात्मैवानिर्वचनीयेन घटादिरूपेण घटोस्तीत्येवमात्मना गृह्यत एवं स एव घटसंस्थानविरुद्धाकारेण घटो नास्तीति वा घटाभावोस्तीति बोलिख्यते, यदिहास्ति तन्नघटः किन्तु

तद्विरुद्धाकारं किमपीति । अतः सदात्मैव सर्वत्रानाद्यविद्याविक्षिप्तभूत-
भौतिकसंस्थानविशेषानुगततया तत्तदर्थसत्तात्मना ऽवभासते तदभा-
वात्मना च ।

यत्र यदाकारा प्रमाणवृत्तिरुदेति तस्मिंस्तदाकारसन्मात्रचिदात्मगत-
मावरणमज्ञानात्मकमभिभूयत इति स्थितिः । तत्रायं विशेषो यत्र
साक्षादिन्द्रियसंबन्धः तत्र मनसोपि साक्षात्संबन्ध इति तद्द्वारा प्रमातुः
साक्षाद्विषयसंबन्धाद्विषयसंबन्धे प्रमातरि १ फुरणोदयादिन्द्रियग्राह्यं फल-
व्याप्यमिति गीयते; तत्र प्रमात्रव्यवधानेन साक्षाद्विषयावरणाभिभवात् ।
यत्र पुनर्न साक्षादिन्द्रियसंबन्धस्तत्रान्तःकरणव्याप्यभावात् प्रमातुः
साक्षात्संबन्धाभावाद्विषयदेशे विषयावच्छिन्नात्मनि न स्फूर्तिरुदेति किंतु
ग्राह्यविषयाव्यभिचरितलिंगादिज्ञानबलात् तत्तदर्थकारा मनोवृत्तिरन्तरे-
वोदेति, सा चोत्पद्यमाना स्वविषयगताज्ञाततां बाधमानापि न सम्यग्
बाधते किन्तु सुषुप्तिव्यावृत्तिमात्रं तत्रापादयति तदा विषयसद्भाव-
मानेपि तद्गतरूपाकारसंख्यादिवैशिष्ट्यस्यानवभासात् । अतः परोक्षार्थो
वृत्तिव्याप्य इत्युच्यते । एवं बाह्यविषयग्रहणप्रक्रिया ।

आन्तराः पुनरज्ञानांतःकरणतद्धर्मरागसुखदुःखादयो न फलव्याप्या
नापि वृत्तिव्याप्या किन्तु केवलसाक्षिवेद्या इत्युच्यन्ते । साक्षिणस्तेषां
च व्यवधानाभावात् तत्रान्तःकरणवृत्तितद्व्याप्तलिंगादेरनपेक्षणात् ।
चिदात्मा तु वाक्यजन्यवृत्तिव्याप्योपि स्वप्रकाश एवेति न, तस्य
विषयत्वापत्तिः । तदुक्तं “ अक्षजन्यं फलव्याप्यं वृत्तिव्याप्यमतीन्द्रियं ।
साक्षिवेद्यमाविद्यादि वृत्तिव्याप्यापि चित्स्वमेति ” चिदात्मन्यज्ञाननिवृत्ति-
मात्रस्य वाक्यजन्यवृत्तिकृत्यत्वात् तदवभासस्य स्वतःसिद्धेः वृत्त्या

तत्र फलानाधानान्न तस्य फलव्याप्यत्वलक्षणविषयभावः । तदप्युक्तं
 “ फलव्याप्यत्वमेवास्य शासकृद्विनिवारितं । ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय
 वृत्तिव्याप्तिरपेक्षितेति ।”

तदेवमात्मनो विषयानुभवव्यवस्थोपपादिता ।

(स्मृत्युत्पत्तितद्विषयव्यवस्था)

इदानीं स्मृत्युत्पत्तितद्विषयव्यवस्थोपपाद्यते । अनुभूतिजसंस्कारात्
 स्मृतिज्ञानं प्रजायते इत्यत्र न विवादोस्ति सर्वेषामपि वादिनां । अनुभव-
 संस्कारस्मृतीनामेकाश्रयता वक्तव्या, तथासति व्यवस्था सुस्थिता
 भवति, अन्यथान्यत्रानुभवो ऽन्यत्र तत्संस्कारादीत्यभ्युपगमे ऽन्यदृष्टे-
 प्यन्यस्य स्मृतिप्रसंगः । तथाच क्षणिकविज्ञानात्मवादे ऽनुभवसंस्कार-
 स्मृतिसमयवर्तिन एकस्याभावाद् वैयधिकरण्ये व्यवस्थानुपपत्तिः । संता-
 नस्यैकत्वात् कथमव्यवस्थेति चेत् । न, संतानस्यावस्तुत्वप्रतिपादनात् ।
 वस्तुत्वेऽपि प्रवृत्तिदिज्ञानजस्य संस्कारस्य चिरनष्टत्वात् ततः स्मृत्यसंभवात् ।
 तत्स्थिरत्वे सर्वे संस्काराः क्षणिका इत्यभ्युपगमवाधापत्तेः ।
 नष्टाच्च कार्योत्पत्तेः प्राङ्निरस्तत्वात् । तस्माद् बौद्धमते न व्यवस्था ।
 शून्यवादिमते तु व्यवस्था स्वमेऽपि दुर्लभा, सर्वाभावे सर्वव्यवहारस्यैवो-
 च्छेदात् । सर्वगतात्मवादिनां मते यद्यपि स्मृतिसंस्कारानुभवानां
 सामानाधिकरण्यं संभवति तथापि प्रागुक्तदोषानुद्धारात् तेषां मते
 आत्मनो ज्ञानस्य च विषयसंबन्धाभावात् पूर्वदृष्टार्थाकारस्मृत्युदया-
 नुपपत्तिः । नहि विषयाकारग्रहणमंतरेण ज्ञानस्य तदाकाराकारित संस्का-
 रात्मत्वापत्तिः तदभावे च कुतः पूर्वदृष्टाकारसमर्पक स्मृत्युदय इति । येषां
 मते ध्वंसो ज्ञानस्य निरन्वयस्तेषां संस्कारस्य ज्ञानावस्थाविशेषत्वाभावात्

स्वतन्त्रगुणांतरांगीकारात् तस्य ज्ञानवासनारूपत्वाभावे ततः स्मृत्याख्यं पूर्वज्ञानसदृशं ज्ञानं जायत इति कल्पनं निरूपपत्तिकमेवेत्यलमतिप्रसंगेन । अस्माकं त्वन्तःकरणवृत्तिगतचिदाभासद्वारात्मनः साक्षाद्विषयसंबन्धाद्विषयाकाराया वृत्तेः साभासायाः पुनः स्वकारणे साभासान्तःकरणे तत्कारणे साभासाविद्यारूपे च वासनारूपेणावस्थितायाः संस्कारशब्देनामिलापात् तस्याः पुनरुद्धोदकसमवधाने पूर्वगृहीताकारेणामिव्यक्त्युपपत्तेरनुभवसंस्कारस्मृतीनामेकविषयतयैकाकारत्वमुपपद्यते । अनुभविता च साभासांतःकरणोपाधिकश्चिदात्मा प्रमाता स एव संस्काराश्रयः स्मर्त्ता च इति सामानाधिकरण्यं चोपपद्यते ।

नन्वेवं सति कथं तवमते सुषुप्तिपरामर्शरूपस्मरणस्यानुभवित्राश्रितत्वासिद्धिः, यावता साक्षां तत्रानुभविता, अन्तःकरणगतः प्रमाता च स्मर्त्ता, इति स्मृत्यनुभवयोर्वैयधिकरण्यादिति चेत् । नायं दोषः । प्रमातुरप्यनुभवितुरवस्थाविशेषत्वात् । सर्वत्रानुभवश्चैतन्यमेव तच्चात्मनः स्वरूपं चिदन्यत्वे चात्मनो जडत्वापत्तेः विरुद्धस्वभावयोर्धर्मधर्मिभावानुपपत्तेश्च । तथाच साक्ष्येव चिदात्मा स्वाध्यस्तसकलानात्मजातस्यानुभविता स च स्वयमवस्थाविशेषरहितोपि स्वाध्यस्तानाद्यनिर्वचनीयाविद्यातत्कार्यान्तःकरणाद्यवस्थामिरवस्थावानिव लक्ष्यते, यथा सावित्रादिप्रकाशो येषु येषु प्रकाश्येष्वनुगतस्तंतमर्थमवभासयंस्तत्तदाकार एवावभासते वक्रवर्तुलदीर्घह्रस्वादिभावेन तथायमपि, न पुनरस्य स्वतः साक्षित्वं वा प्रमातृत्वं वा ऽन्यद्वा किमपि विशेषरूपमुपपद्यते । तथाच प्रविलीनं सर्वकार्यावस्थामविद्यांसुषुप्त्यवस्थां स्वाध्यस्तामवभासयन् सुषुप्त्यनुभविता भवति, सा चाविद्या यदा तामवस्थां परित्यज्यान्तःकरणादिकार्याकारा जायते तदा तां तत्कार्यावस्थां प्रकाशयन् तत्रानुगतो

वाहेन्द्रियद्वारा बाह्यविषयान् प्रकाशयन् प्रमातेत्युच्यते । स एव यदान्तर्वा वहिर्वा प्रागनुभूतावस्थानाशेन तदनुरक्तस्वाभासनाशत् संस्कृतस्तदा तेनैव संस्कारेण कथंचिदुद्धेन स्वात्मन्यध्यस्तेन पुनः पूर्वनुभूतावस्थाकारे गृह्यमाणे तत्राप्यनुगतस्तमवभासयन् स्मर्त्तेति व्यवहारभाग भवति । एवं सति चिदात्मन्येव सर्वदृश्यावस्थानामध्यासात् नास्मन्मते वैयधिकरण्यशंकास्ति ।

एतदेवाभिप्रेत्य कैश्चिदाचार्यैः सुषुप्तावविद्यावृत्तयः साक्षिणो द्वारमभ्युपगताः । तत्राविद्यैव सुषुप्त्यवस्थापन्ना साक्षिणो दृश्यतामापन्नाऽविद्यावृत्तिरित्युच्यते न पुनस्तदतिरिक्तास्तद्विषया वृत्तयोन्यास्तत्रापेक्ष्यन्ते अविद्यायाः सुषुप्त्यवस्थाया रजतादिवदन्यावच्छिन्ने चिदात्मन्यध्यासाभावात् स्वात्मन्येव साक्षाद्विषयसंबन्धे तदर्थमन्यानपेक्षणात् । नन्वेवं सति कथमहमिति सुखमिति न किंचिदवेदिषमिति चात्मसुखाज्ञानलक्षणार्थत्रयोल्लेख इति चेदुच्यते । आत्मनोवस्थानुभवितुः स्वप्रकाशत्वात् सुखस्य च स्वरूपानन्दरूपस्य स्वप्रकाशत्वात् तयोर्न कापि वृत्तिरपेक्ष्यते । नावेदिषमित्यज्ञानं भासमानं स्वप्रकाशसाक्षिण्येव साक्षादध्यस्तमिति न तस्यापि प्रकाशने वृत्त्यन्तरापेक्षा । तथाच सुषुप्त्यवस्थापन्नाज्ञानानुगतत्वेनैव सौषुप्तानन्दात्मनः प्रतिभासादज्ञानस्य च स्वानुगतानन्दात्मन्येवावभासादेकीभावेनानुभवे सति विशिष्टाकारसंस्काराद्विशिष्टाकारमेव स्मर्यते सुखमहमस्वाप्सं न किंचिदवेदिषमिति । अत्रास्वाप्समित्येतावदेव सुषुप्तिपरामर्शस्वरूपं तस्यैव व्याख्या सुखमहमिति च न किंचिदवेदिषमिति च व्यपदेशः । एतद्व्युत्पादनयैव वृत्तित्रयाभ्युपगमः प्राचामाचार्याणामिति सर्वं सुस्थितम् ।

(सुखदुःखादिव्यवस्था)

प्रतिशरीरमात्माभेदेऽपि सुखदुःखादिव्यवस्था भवति ।

मनःशरीराद्युपाधिसंबन्धव्यतिरेकेणात्मनि सुखाद्यसंभवादुपाधीनां च व्यवस्थितत्वात्तेषु सुखाद्युत्पत्तिनिमित्तसंसर्गस्यापि देशतः कालतः स्वभावतो वा व्यवस्थितत्वाद्भोगस्यापि तत्र तत्राभिमाननिबन्धनत्वादाभिमानस्य चाभिमन्यमान तादात्म्याध्यासाधीनत्वादध्यासस्य चाविद्याभ्रांति-संस्कारायत्तत्वात्सुखाद्यनुसंधानस्याप्यनुभवसमानाश्रयत्वादानुभवस्य च परोपाधिमंतरेणानुपपत्तेरेकात्मवादे नारत्यव्यवस्था काचिदपीत्युपपन्नमुपादेयं चेदमौपनिषदं दर्शनम् ।

परेषामेव मते व्यवस्था दुःसंपादा । यतः सांख्या वैशेषिकादयश्चात्मनां बहुत्वं व्यापकत्वं चेच्छंति तेषामनुज्ञापरिहारादिव्यवस्था सुखदुःखादिव्यवस्था च दुर्लभा । तथाहि ।

“ एकप्रधानसान्निध्याविशेषात्सकलात्मनां ।

तत्कृतोतिशयः कस्मादविशेषो न जायते ।”

सांख्यानामेकं प्रधानं पुरुषाश्चानंताः सर्वे सर्वगताश्चेति हि मतं । तत्र यदा प्रधानं यं विशेषं पुरुषान्प्रति दर्शयति तदा स विशेषः सर्वपुरुषसन्निधौ जायमानोऽनुज्ञापरिहारादिलक्षणो वा सुखदुःखदिलक्षणो वा सर्वेषामविशेषेण युगपदनुष्ठेयो भोग्यो वा कस्मान्न जायते । न च पुरुषाणां विक्रियमाणप्रधानसान्निध्ये देशकृतः कालकृतो वा विशेषोस्ति प्रधानपुरुषयोरुभयोरपि व्यापकत्वाङ्गीकारात् । नापि पुरुषाणां प्रधानदर्शनं क्रमेण भवतीति वाच्यं, दृक्शक्तिमतां पुंसां सन्निधिसत्तामात्रातिरोक्तीणो व्यापारात्मकस्य दर्शनस्यानङ्गीकारादङ्गीकारे वा पुंसां विकारित्वप्रसङ्गः । तस्माद्धेतव्यविशेषे फलाविशेष इति न्यायत एव सिद्धे

मोक्षाय वा बंधाय वा भोगाय वा पुंसां प्रधानप्रवृत्तिः सर्वेषां
 समानैवेति पुरुषाः सर्वे सहैव भुंजीरन्विषयान् सहैव बुध्यादिभि
 र्वध्येरन्सहैव वा मुच्येरन्निति क्रमानुपपत्तिर्भोगादीनामित्यव्यवस्था
 स्थितैव । न चादृष्टवैषम्याद्भोगादिषु व्यवस्थेति वुं युक्तं
 तस्य बुद्धिगतत्वांगीकारात्तस्याश्च व्यापकत्वादेकत्वाच्च
 युगपत्सर्वपुरुषसान्निध्यात् । अदृष्टानामुद्बोधकवैषम्यात्फलवैषम्यमिति
 चेत्, न, तदुद्बोधः पुरुषकृतश्चेत्तदा सदाप्रसंगः पुरुषाणां सदा
 सन्निधानात् व्यापारान्तराभावाच्च । प्रधानकृतत्वेऽपि स एव दोषः ।
 अदृष्टाप्रयोजकताया वक्ष्यमाणत्वाच्चेति । तस्मात् सांख्यमते न
 सांकर्यपरिहारः ।

वैशेषिकादिमते च न सांकर्यपरिहारः । तथाहि

सर्वेषामात्मनां सर्वमूर्त्तयोगाविशेषतः ।

मूर्त्तक्रियाफलप्राप्तिव्यवस्था नोपपद्यते ।

सर्वेषां जीवानां सर्वदा सर्वमूर्त्तसंयोगस्य कापि विशेषाभावाद्यदा यस्मिन्
 कस्मिन्नपि मनःशरीरेन्द्रियादौ क्रिया जायते तदा तत्कार्यस्य ज्ञानसुखादेः
 प्रत्यात्मगतव्यवस्था नोपपद्यते, सामग्रीभेदाभावे कार्यभेदव्यवस्थाया
 असंभवात् । नह्यत्र सामग्रीभेदो निरूपयितुं शक्यते । प्रत्यात्मं मन
 आदीनां भेदात्तद्व्यापाराणां च भेदादयौगपद्याच्च न सामान्यैक्यं धर्मसां-
 कर्यं वा भविष्यतीति चेत् । न, भिन्नेष्वपि मन आदिषु सर्वात्मनां सम्ब-
 न्धाविशेषात् । नह्येकस्मिन्नपि मन आदौ व्याप्रियमाणे सर्वेषामात्मनां तत्र
 सम्बन्धाभावस्तथासति व्यापकत्वाभ्युपगमविरोधात् । एकस्याप्यात्मनो
 येन मनआदिना सम्बन्धः स संयोगातिरिक्तो न स्वीकृतो वैशेषिकैः

ततः केन विशेषेण धर्मव्यवस्थासिद्धिः। अथ कस्यचिदात्मनः क्वचिद-
भिमानो न सर्वस्य सर्वत्राभिमान इति विशेषः कार्यवशात् कल्प्यत
इति चेत्। न, हेतुफलसम्बन्धे ऽभिमानस्याप्रयोजकत्वात्, अनिच्छयापि
संस्पृष्टो दहत्येव हि पावक इति न्यायात्। कोयमभिमानो नाम,
यद्यहंमेति वा ज्ञानं तदा तस्यापि मनःसंयोगजन्यत्वाच्चसंयोगस्य च
साधारणत्वादभिमानस्यापि कथं व्यवस्था। अथाभिमानो नामात्मनां
कोपि प्रातिस्विको धर्मविशेष इति मतं; तदा स नित्यो ऽनित्यो वा।
आद्ये सुषुप्त्याद्यभावो। द्वितीये प्रागुक्तदोषानुबन्धः।

अथादृष्टविशेष एव तादृशः प्रत्यात्मसमवेतो यदधीना धर्मव्यवस्थेति।
तदप्यसंगतम्। अदृष्टं नाम धर्माधर्मौ तौ च विहितनिषिद्धक्रियाजन्यौ
क्रिया च प्रयत्नजन्या प्रयत्नश्चात्ममनःसंयोगजः इति हि भवतां मतं। तत्र
येनात्ममनःसंयोगेन प्रयत्नो जायते स एव कथं व्यवतिष्ठेत् तन्मूलस्य
मनःसंयोगस्य व्यवस्थायां हेत्वभावात्। मनःक्रियया हि संयोगः
क्रियावन्मनो यत्र पतति तत्र सर्वत्रवात्मानः सन्ति व्यापकानामव्याप्त-
देशाभावात् तस्मान्नादृष्टेऽपि व्यवस्थेति तन्मूलोऽपि धर्मः संकीर्त्येतैव।

तस्मात् सर्वगतानेकात्मवादिनां व्यवस्थाहेत्वभावादेकस्मिन् सुखिनि
सर्वे सुखिनो दुःखिनि वा दुःखिनः स्युरित्यादि यदुद्भाव्यते भेदवादिभि-
र्वेदान्तिनं प्रति तदात्मीय एव वाणो भवन्तं प्रहरतीति न्यायविषय-
तामापन्नम्। अस्माकं तु सर्वाधिष्ठानतयावस्थितस्यैव चिदात्मनो ऽनाद्य-
विद्याकल्पितानन्तोपाधिभिः परिच्छिन्नतया तत्तद्वासनापरंपरानुवर्तितया
च तत्रतत्राभिमानभेदनिबन्धना सुखदुःखादिव्यवस्था सुस्थैवाभिमान-
तत्संस्कारप्रवाहस्यानादित्वाद्यावदविद्यानिवृत्तिस्तावत् सर्वव्यवस्थोपपद्यते।

यथाकाशस्यैकत्वेऽपि तत्तत् कर्णशङ्कुल्यवच्छेदभेदाच्छब्दग्रहणव्यवस्था
तद्वदिति । +

किंच प्रतिशरीरात्मभेदकल्पनापि परेषामप्रामाणिकी सुखदुःखादे-
र्भनोर्धनत्वप्रतिपादनेन तद्वीर्य व्यवस्थान्यथानुपपत्तेन्निराकरणात्, विरुद्ध-
धर्माक्रान्ततत्त्वहेतोश्च श्रोत्रेषु व्यभिचारात्, नहि सकृदुत्पन्नः शब्दः
सर्वेषु श्रोत्रेषु समवैत्याकाशात्मनैकत्वेऽपि । नापि तारादिधर्मविशिष्ट-
शब्दभेदः संकीर्यते । नच प्रत्यक्षमस्त्यात्मभेदग्राहकं, तथासति लोकायतै-
र्विप्रतिपत्यभावप्रसंगात् । यदपि सांख्यानामात्मभेदानुमानं “जनन-
मरणकरणानां प्रतिनियमादयुगपत्प्रवृत्तेश्च पुरुषबहुत्वं सिद्धं त्रैगुण्य-
विपर्ययाच्चेति” तत्र हेतूनामसिद्धत्वाच्च तत्साधकं । जननादयो हि क्षेत्र-
धर्मा नात्मधर्मा इति । एतेन जीवेश्वरयोर्भेदवादोऽपि प्रत्युक्त एव ।

(स्वप्नावस्थानिरूपणं)

अत्र केषांचिद्विभ्रान्तिरुन्मिषेत् जाग्रत्स्वप्नयोर्विशेषो नोपलभ्यते
विषयानुभवस्य तुल्यत्वात् । तददर्शनं हि तद्वाच्य इष्यते तच्चोभयत्र
तुल्यं । तस्माज्जाग्रतः सत्यत्वे स्वप्नोऽपि सत्य इति । तान् प्रतिबोध-
यितुमिदमारभ्यते । यथा पूर्वशुर्जाग्रत्यनुभूतनद्यजाग्रति संवादगोचरो

+ आर्हतमंतं सावयवत्वादकाल्पनिकी भोगव्यवस्था तदवयवेषु सम्भवेदि-
त्यत्राह—“शरीरेति ।” किमवयवानां चैतन्यमुत्तावयविनः? आद्ये कदाचि-
द्विरुद्धाशया अनेकचेतनाभिष्ठितं शरीरं विरुद्धादिक्रियं सदुन्मथ्येताक्रियं वा
स्यात् । द्वितीये तु सिद्धा काल्पनिकी व्यवस्था । अवयविन एकत्वेन पादादौ
वेदनाव्यवस्थावभासस्य काल्पनिकत्वात् ।

(चित्सुखाचार्य कृत ब्रह्मसिद्धिटीका)

जायते न तथा स्वप्नेनुभूतं पुनः स्वप्नान्तरे जागरिते वा संवाद्यमानमु-
 पलभ्यते तथासति स्वप्ने केनचित् तुभ्यमेतावद्धनं मया दास्यते मद्गृहं
 प्रत्यागच्छेत्युक्ते प्रतिबुद्धेन तस्य गृहं गत्वा स पृष्ठः संस्तथेत्यंगीकुर्यात्
 न तथा व्यवहारो दृश्यते किंतु किमिदं मया दृष्टं मृषैवैतदित्यनुभवः
 सर्वजनीनः । किंच स्वप्नदृष्टस्य तत्रैव विसंवादोऽनुभवसिद्धो यतः
 कदाचित्त्र गौरित्युपलब्धस्तदैवाश्वोऽमनुष्योऽन्यो वा भवन्ननुभूयते ।
 स्वप्नादुत्थाय तत्रदृष्टमनुवदंतोऽप्यद्राक्षमिव देवायतनमस्पृशमिवानंत-
 नारायणमूर्तिमश्रौषमिव तत्र स्तोत्रघोषमित्याभासार्थावद्योतीव शब्दोपेत-
 मेवानुवदन्ति । तस्मात् स्वप्नदर्शनं मिथ्या । इतोऽपि तन्मिथ्यात्वमेष्टव्यं
 यतः स्वप्ने जाग्रद्व्यवहारोचितो देशादिर्बसभाव्यते । यदि स्वप्नदृक्
 बहिर्गच्छेत् तदा प्रकृतेनैव शरीरेण गच्छत्यन्येन वा तत्सदृशेन तद्वि-
 लक्षणेन वा । नाद्यः शयनदेशे तस्यादर्शनप्रसंगात् । नहि दृढापिहित
 द्वारापवरकांतराले संविशतः शरीरस्य बहिर्गमनमागमनं वा संभाव्यते ।
 न द्वितीयतृतीयौ, जन्मांतरमंतरेण पूर्वशरीरसदृशस्य वा शरीरांतरस्य
 परिग्रहायोगात् । तथासति पूर्वशरीरिनाशप्रसंगात्तत्र पुनरुत्थानं न स्यात् ।
 तस्मादंतरेव स्वप्नदर्शनं, तत्र च नास्ति रथाद्युचितदेश इति । तथोचितः
 कालोऽपि तत्र न संभाव्यते । मुहूर्त्तमात्रं सुप्तेनानेकवासरातिक्रमणा-
 नुभवात् । तथोचित वस्त्वपि तत्र न संभाव्यते तक्षदारुशिलाद्यभावेऽप्य-
 कस्मान्महाप्रासादरथादिनिर्माणस्य तत्रोपलंभात् । तस्माच्चिदात्मन्य-
 ध्यस्तत्त्वाविशेषेऽपि न जाग्रद्वत्स्वप्नः सत्यव्यवहारास्पदं भवति किन्तु
 मिथ्येत्येव तत्र व्यवहारः । यद्यपि जाग्रत्स्वप्नयोः स्वकाले बाधितत्वा-
 नवभासाद् व्यवहारतुल्यता तथाप्युक्तोपपत्तिवशात् स्वप्नस्य जाग्रद्विल-

क्षणतोपपत्तेः प्रत्यहं बाधोपलब्धेश्च सिद्धं तस्य मिथ्यात्वं । ननु कश्चित् स्वप्नोपलब्धस्य संवादोपि दृश्यते । सत्यं, नैतावता स्वप्नोपलब्धं सत्यं भवति, तथासति उत्तमर्णस्य कस्यचित् स्वप्ने तदीयेनाधमर्णेनागत्य देयप्रत्यर्पणं कृतमिति पश्यतस्ततो देयादानं सत्यमेव भवेत् तथाच पुनस्तत्सन्निधानगमनेनर्णप्रार्थनायां मया दत्तमित्येव स ब्रूयान्तु दास्यामीति । तस्मात् काचित्सत्यार्थसूचकत्वेपि स्वप्नस्य न स्वरूपतः सत्यत्वमस्ति । तस्मान्मृषा स्वप्न इति ।

ननु कोयं स्वप्नो नाम । बाह्येन्द्रियाणामुपरमे सति जागरितसंस्कारजः सविषयः प्रत्यय इति ब्रूमः । ननु किमाश्रयः संस्कारः कथं वा तज्जन्यः प्रत्ययः सविषय इति । उच्यते । “ अनुभूतिजसंस्कारः सर्वोत्तरणाश्रयः । मनोयोगं विना ज्ञाने न विशेषो यतः कश्चित् ? ” । सर्वत्र जागरणे वा स्वप्ने वा या अनुभूतयस्तज्जन्याः सर्वे संस्कारा अन्तःकरणसंश्रया यतोऽन्तःकरणसंबन्धं विना ज्ञानस्वरूपे स्वप्रकाश-चिन्मात्रस्वभावे प्रत्यगात्मनि कापि विशेषो नास्ति स्वतस्तास्मिन् विशेषा-निरूपणात् । तथाच स्वप्नेपि संस्कारा जाग्रदनुभवकृता अन्तःकरण एव वर्तन्ते न केवल आत्मनि संभवति तस्य स्वतो ज्ञातृत्वाभावात् । एवंच सति । “ तादृङ्मनस्यभिव्यक्तचिदज्ञानविजृम्भिताः । मनोवृत्त्य-वर्हिर्भावात्स्वप्नार्था मानसाः स्मृताः । ” वासनाविशिष्टमनोवृत्त्यभिव्यक्त-चैतन्याज्ञानविवर्त्ताः स्वप्नाविषयास्तेषां मनोवृत्तेर्वहिरभावात् मनोरूपत्वं विद्वत्तमैराचार्यैस्तत्रतत्रोच्यते । जागरणे हि पारमैश्वर्ये जगति बाह्येन्द्रिय-द्वारकमनोवृत्तिव्याप्या भौतिका विषया व्यवहाराविसंवादिनो वर्तन्ते,

स्वप्ने तु वासनामयलिंगोपाधे स्तैजसस्य वासनामयी सृष्टिः, वासना च मनोगतैव तदा भवति साभासाज्ञानस्यापि तदा लिंगोपादानतया-
 नुवर्त्तमानत्वात् तस्य च सर्वत्र सर्वविकारात्मना स्वाश्रये चिदात्मन्य-
 तात्त्विकान्यथाभावावभासहेतुत्वात् निद्रादिदोषदुष्टादृष्टादिसमुद्भूत
 वासनामय मनःसाक्षितयानुगते सर्वाधिष्ठाने चिदात्मनि स्थिता ऽविद्यासं-
 क्षुब्धा सती वासनानुरूपविषयात्मना विजृम्भते । अतो ऽविद्यामया
 अपि विषया मनोमया एव स्वप्ने भवन्ति यथा जागरणेपि शुक्तिरजता-
 दयस्तथैवेति । नहि शुक्तिवत् तदध्यस्तं रजतमपि परमेश्वरमायोद्भूतं
 येन तस्य मनोमात्रकल्पितत्वं न भवेत् । नहि तदरजतमिदमाकार-
 मनोवृत्तेरन्यत्रास्ति नापि साक्षान्मनोवृत्तिरेव रजतं तथासति इदमाका-
 रवत् पारमार्थिकत्वापत्तेः । तस्मात् निद्रादिदोषदुष्ट जाग्रदवासनामय-
 मनःसंप्रयुक्ताधिष्ठानचैतन्यस्थाविद्या शुक्तीदमंशानुगतचैतन्यस्थादिद्येव
 रजताकारा स्वप्नविषयाकारा जायते, केवलसाक्षिवेद्यताचोभयत्र समानेति
 व्यावहारिकपदार्थवैलक्षण्यसिद्धिः स्वप्नार्थस्य । अतएवान्तःकरणवृत्ति-
 व्यवधानाभावात् स्वप्नार्थसाक्षिणः स्वप्नार्थस्येन्द्रियवेद्यत्वशंकापाकृता
 भवति । स्वप्ने विषयोपलम्भ इन्द्रियाणामुपरतत्वात्तन्न तदुपलम्भः । तत्र
 यद्यपि मनो ऽस्त्यनुपरतं तथापि तन्मात्रेण रूपाद्युपलम्भासंभवात्
 तत्तत्रार्थोपलब्धिकरणतामश्रुते किन्तु प्रतीयमानार्थतदवभासाधिष्ठान-
 चिदात्मव्यञ्जकतया चिदात्मनो विषयविषयाकारावभासोपाधि-
 मात्रमिति ।

(उपसंहारः)

अनुभवस्मृतिभ्यां विषयसंवादविसंवादावभासवशात् प्रमात्रमसंशया-
दिभिश्च तद्वन्तमात्मानं मन्यमानश्चिदात्मा जाग्रदवस्थावानिव भवति,
न तु पुनस्तस्य जागरणं साक्षादस्ति । आविर्भावतिरोभाववदखिल-
विषयतदाकारधीवृत्तीश्चावभासतोऽखण्डचिदात्मनस्तद्धर्मकत्वासंभवात्,
नहि द्रष्टुर्दृश्यधर्मकता युक्ता । तस्मात् सिद्धमस्य स्थूलभोगायतनात्
समाष्टिव्यष्टिरूपाद्विशुद्धिः ।

जाग्रद्भोगो यश्चाध्यासं विनात्मनि न वर्त्तते तथा स्वमार्थभोगोऽपि जाग्रत्-
स्वप्नभोगयोरान्यविद्यामन्तरेणासंभवादध्यस्तत्वमविशिष्टमेव तथापि
प्रमातृप्रमेयानुपलंभेषु सत्सु स्वप्नभोगवज्जाग्रद्भोगस्य बाध्यता
नानुसूयन्ते । स्वप्नो हि प्रमात्रादिषु सत्स्वेव बाधितप्रतीतिगोचरो
जायते न तथा जागरणमित्यतो लोकस्य व्यवहर्तृप्राणिजातस्य जागरणा-
वस्थायां तद्विषयेषु च सत्यत्वबुद्धिर्न तथा स्वप्न इत्यनयोश्चिदात्म-
न्यध्यस्तत्वेऽप्यन्तरभेदस्तथाचात्मा स्वप्नेऽपि साक्षिमात्रतया तदगत-
भोगैरप्यसंसृष्ट इति सिद्धमस्य विशुद्धिः ।

क्रोडपत्रः ।

(पृष्ठ १०१)

सत्यज्ञानानन्तादि शब्दा लोके नात्यन्तमव्युत्पन्ना यतोऽनृत-
विलक्षणं सत्यमिति लोके प्रसिद्धं । रजतमसत्यं शुक्ति सत्येति, सर्पेनृतो
रज्जुःसत्या जलमनृतं मरीचिका सत्येत्येवं बहुषु प्रयोगेषु बाध्यमनृत-
मावाध्यं सत्यमिति सत्यपदमनृतविलक्षणविषये व्युत्पन्नं । तच्च शुक्त्या-
दिषु व्यावर्तमानेष्वनुवर्तमानं शुक्त्यादिविकारमिन्नं न शुक्त्यादिरेव,
इति सर्वानुस्यूत सन्मात्रमेव सत्यमिति सत्यपदं ब्रह्म गमयति । नच
सर्वानुस्यूत सच्छब्दवाच्यं सत्तासामान्यमेव, नतु ब्रह्मेति वाच्यं ।
ब्रह्मातिरिक्तस्य सामान्यस्यासंभवात् । समत्वं हि सामान्यमुच्यते । तच्च
समत्वं कार्येषु कारणस्य दृश्येषु दर्शनस्य च संभवति यथा घटकुड्या-
दीनां कारणं मृत्स्वरूपमात्रं सकलघटादिमृन्मयमात्रस्य सामान्यं
समत्वात् । नहि मृत्तद्विकारस्वरूपातिरिक्तं तदनुगतं मृत्त्वं घटत्वादि
वा प्रमाणपथमवतरति; तत् किं मृदादिभ्योन्यदनन्यद्वा? आद्ये गवाश्व-
योरिव सामान्यविशेषभावानुपपत्तिः । द्वितीये धर्मधर्मिभावासिद्धिः ।
अन्यानन्यत्वं च विरुद्धं । तथाच यस्य यत्स्वरूपं तदेव तस्य सामान्यं,
मृदाद्येतद्घटादेः स्वरूपमिति तदेव तत्सामान्यं, एवं ब्रह्मविवर्तत्वात्
सर्वस्य, ब्रह्मैव सर्वस्य सामान्यं । तद्यदा सर्वसाधारण्येन व्यवहियते
तदा सत्तेत्युच्यते, यदा पुन विंकारविशेषानुगतं तत्तदात्मना व्यवहियते
तदा द्रव्यत्वपृथिवीत्वघटत्वपटत्वादिशब्दवाच्यं भवति । अतः
सर्वानुस्यूत सन्मात्र ब्रह्मैवावाध्यं सत्यं वाचारम्भणानृतजगाद्विलक्षणमिति
सदिति सत्यमिति च पदं ब्रह्माणि व्युत्पन्नम् ।

तथा ज्ञानपदं ज्ञेयाकारायां बुद्धिदृष्टौ लोके व्युत्पन्नं, स्तम्भज्ञानं कुम्भज्ञानमिति स्तम्भं जानामि कुम्भं जानामीति च सर्वलोकव्यवहारदर्शनात् । तत्र स्तम्भादयो भासमाना जानातिक्रियाकर्मत्वेनैव भासन्ते न स्वतः, अन्यथा सदैव भासेरन् नवा कदाचित् इति प्रसज्येत । कदाचित् भासमानास्तु ते जडा एवेति निश्चीयते । तथाच स्तम्भादिषु व्यावर्त्तमानेषु ज्ञानमात्राकारस्याव्यावृत्तेः न ज्ञानस्य स्वतो भेदोस्ति, भेदस्य विषयोपाधिपरामर्शमन्तरेणानवभासात् । तस्मादेकमेवज्ञानं सर्वावभासकं तच्च सर्वाधिष्ठानसन्मात्रान्नातिरिच्यते ।

ननु ज्ञानस्योत्पत्तिविनाशयोरनुभवसिद्धत्वात् कथमेकत्वं सर्वभास्यानुस्यूतत्वं वेति चेत्, तत्तद्विषयाकारबुद्धिवृत्त्युपाधिवशादुत्पत्त्याद्यनुभव इति वदानः । तथाहि सुषुप्तौ तावद्विषयावभासो नास्तीत्यविवादः; तत्र तदभावः किं विषयाभावात्, विद्यमानेपि विषये ज्ञानोदयाभावाद्वा, तत्र सत्त्वेपि ज्ञानस्य विषयसंबन्धाभावाद्धेति विवेचनीयं । मतान्तरदृष्ट्या तु तदा विद्यन्त एव विषयास्तत्संबन्धश्च आत्मनो व्यापकत्वात् तदास्त्येव, तथापि नावभासन्ते, तस्मान्नाद्यो ऽनवद्यः । अथ तद्विषयज्ञानोदयाभावाद्विषयानवभास इति द्वितीये पक्षे कथं ज्ञानोदयाभावो, मनसो विद्यमानत्वात् । मनोपि तदा विलीनमिति चेन्न तस्य नित्यत्वाभ्युपगमात्; नित्यत्वेपि निर्व्यापारं तदा मन इति चेत्, तर्ह्यायातं मनोव्यापारनिमित्तमेवात्मनो विषयज्ञानमिति । स च मनोव्यापारः किमात्मसंयोगः किंवेन्द्रियसंयोगो ऽथवा विषयसंयोगः । नाद्यः, तस्य सदातनत्वेन सदा ज्ञानोदयप्रसंगात् । न द्वितीयः, त्वगिन्द्रियसंयोगस्य तदा सत्त्वेपि ज्ञानोदयादर्शनात् । त्वगिन्द्रियस्य संपूर्णशरीरव्यापित्वात् तदवच्छिन्नात्मनि विद्यमानस्य मनसस्तत्संयोगावश्यंभावात् । न तृतीयो ऽणुमात्रस्य मनसो देहाद्वहिविषयसंगत्ययोगात् । अथात्मसंयुक्तस्य

मनसो विषयसंयुक्तेन्द्रियसंयोगो ज्ञानहेतुरित्युच्येत, तदपि न, सुषुप्तौ शयानस्य मनसः शय्यादिभिर्विषयैः संयुक्तत्वक्सम्बन्धे सत्यपि तदा ज्ञानानुदयात् । तस्मात् संयोगमात्रं न मनसो व्यापारो यदभावात् तदा ज्ञानानुदयः कल्प्येत । निरवयवाणुपरिमाणमनःपक्षे तस्यान्यसंयोगोपि दुर्भण एव, संयोगस्यैकदेशवृत्तित्वान्निरवयवस्य प्रदेशाभावात् । अन्योपाधिकृतः प्रदेश इति चेन्न तस्यान्यसंयोगाधीनत्वात् परस्पराश्रयापत्तेः । किंच मनसः प्रदेश आत्मकृतो वा इन्द्रियकृतो वा देहकृतो वा स्यात्, सर्वथापि नोपपद्यते, आत्मादीनां महत्वादप्येकदेशोपाधित्वानुपपत्तेरपरिच्छिन्नं हि परिच्छिन्नेनावच्छिद्यते न परिच्छिन्नमपरिच्छिन्नेन तत्रोदाहरणाभावात् । अथ शरीराद्येकदेशेनैव मनोदेशः परिच्छिद्यत इत्युच्येत तत्रापि शरीरादिपरमाणुमात्रदेशस्य समपरिमाणत्वात् तत्कृतैकदेशासिद्धेः ततोधिकपरिमाणस्यावच्छेदकत्वे पूर्वोक्तद्रूपणानतिवृत्तेः । अत औपाधिकस्यापि प्रदेशस्यासंभवान्न मनसः संयोगः । व्याप्यवृत्तिसंयोगपक्षे तु संवन्धिनोरुभयोः समानपरिमाणत्वप्रसंगः । एतेनात्मनोपि मन आदिभिः संयोगो व्याख्यातः । भवतु वा संयोगो यादृशतादृशस्तथापीदमुच्यतां, किमात्मनो ऽग्नौऽप्यवज्ज्ञानं स्वभावः किंवा ऽयःपिण्डस्यौऽप्यवदन्यसम्बन्धनिमित्तमिति । आद्ये ज्ञानस्यात्मस्वरूपत्वात् तस्य च नित्यत्वान्नोदयापेक्षा यत्र मनःसंयोगो हेतुत्वेनापेक्ष्येत । द्वितीयेत्वात्ममनसोर्द्वयोरपि द्रव्यमात्रत्वेनाचेतनत्वाविशेषात् लोष्टयोः संयोग इव ज्ञानगुणोदयासिद्धिः । अपिच ज्ञानस्य प्रकाशगुणत्वात् तस्य च स्वाश्रयद्रव्यजन्मव्यतिरेकेण स्वद्रव्योपाधौ प्रदीपप्रकाशवज्जन्मासंभवः । अपिच मनःसंयोगस्यासमवायिकारणत्वांगीकारात् तस्य चाणुमात्रदेशनिष्ठत्वादसमवायिकारणदेशात् कार्यस्याधिकदेशवृत्त्यदर्शनाच्छब्दस्यापि विवादास्पदत्वादात्मन्युत्पन्नमपि ज्ञानमणुमात्रमेव भासयेन्न कृतस्त्वं विषयाकारं ।

प्रकाशव्याप्तिमन्तरेण प्रकाश्यानां प्रकाशव्यवहारासंभवाद्देहावच्छिन्न
आत्मनि उत्पन्नमपि ज्ञानं विषयासंबंधे न तत्र प्रकाशव्यवहारसाधनं,
विषयसम्बन्धश्चामूर्त्तस्य ज्ञानस्य बहिर्गमनासंभवादेवासंभवी ।

तदेवमुक्तविधया पक्षद्वयासंभवे सति तृतीयः पक्षः परिशिष्यते तथाच
सुषुप्तौ विद्यमानमेव ज्ञानं व्यवहारदृष्ट्या विद्यमानेनापि विषयेण संबंध-
यितुरभावाच्च विषयव्यवहारक्षममित्यभ्युपेयम् । सुषुप्तौ ज्ञानसद्भावः
पूर्वं प्रसाधितः । जन्यज्ञानाभावेऽप्यात्मस्वरूपभूतस्य ज्ञानस्य सद्भावाद-
न्यथा सुप्तेरसाक्षिकत्वादवस्थान्तरे तत्परामर्शाभावप्रसंगात् । आत्मनश्च
ज्ञानरूपत्वाभावे तस्मिन्नज्ञानसंशयविपर्ययाणां कदाचिदवभासो भवेत् ।
नहि कश्चिदेतावन्तकालं नाभूवमहमस्मि वा नास्मि वा नास्म्येवेति वा
ऽत्मन्यज्ञानाद्यनुभवति । तस्माज्ज्ञानरूप एवात्मेति सुषुप्तौ
विद्यमानस्यैव ज्ञानस्य विषयसंबन्धाभावात् तदनवभासकत्वम् ।

ननु यदि ज्ञानस्वरूप एवात्मा तर्हि तस्य व्यापकत्वात् सर्वार्थ-
सम्बन्धः स्वत एव सिद्ध इति सदैवार्थं प्रकाशयेत् किमिति विषय-
सम्बन्धा्यान्यदपेक्षत इति चेत् । सत्यं, तथापि विशेषाकारस्फुरणस्या-
भिव्यञ्जकविशेषमन्तरेणानुपपत्तेः । यथा दारुदृष्टदोर्विद्यमानोपि पावको
न दार्वोदि दहति प्रकाशयति वा किन्तु तत्र मथनाद्युपायेनाभिव्यक्त-
स्तथात्मापि सर्वाधिष्ठानतया सर्वसंगतोपि निर्विशेष एव तिष्ठत्यतस्तस्य
तत्र तत्र विशेषाभिव्यक्तेः साधनान्तरायत्तत्वात् तत्साधनमपेक्षते । किं
तत्र साधनमित्यपेक्षायामन्तःकरणवृत्तिरेवेत्यलं प्रसंगगतचिन्तया ।

अन्तःकरणं चात्मन्यध्याससिद्धमिति सिद्धान्तः । तच्च न निरवयवं
नाप्यणुपरिमाणं नापि व्यापकं किन्तु मध्यमपरिमाणं तदेवाग्नेरिवायः-
पिण्डादिरात्मनो विशेषाकाराभिव्यक्तिसाधनं तस्मिन् सत्येव जाग्रदादौ
विशेषाकारावभासनात् तदभावे सुषुप्तौ तदनवभासात् । अन्तःकरण-
परिणामश्च वृत्तिरित्युच्यते सा च चक्षुरादिद्वारा दीर्घप्रभावत् तत्सम्बद्धं

विषयं प्राप्य विषयाकारमवतिष्ठते यदा तदा तत्रात्मचेतन्यमपि तदा-
कारेणावभासमानं विषयानुभवसंज्ञां प्राप्नोति, तत्र वृत्तीनां प्रतिविषयमु-
त्पत्तिविनाशवत्त्वात् तदुपरक्ततया चिदात्मरूपमपि ज्ञानमुत्पत्तिविनाश-
वत्तया ऽविवेकादवभासते न स्वत इत्युत्पत्तिविनाशप्रतीति भेदप्रतीति-
श्चान्यथैवोपपत्तेः, सर्वविषयावभासकमेकं नित्यं चात्मरूपं ज्ञानमिति
सिद्धं । तथाच जानाति क्रियाशब्दित साभासान्तःकरणवृत्तौ लोके
ज्ञानशब्दव्युत्पत्तेस्तस्याश्चोक्तरीत्या स्वरूपज्ञाने पर्यवसानात् व्युत्पन्न
एव ज्ञानशब्दोपि ज्ञानं ब्रह्मेति बोधयितुं क्षमते ।

तथानंतशब्दोपि प्रसिद्धार्थ एव तस्यांतवत्त्वनिषेधमात्रपरत्वात् । अन्त-
शब्दस्य च परिच्छेदवाचित्वेन लोके प्रसिद्धत्वात् । यथा परंपरिकल्पित
परमाण्वादेर्लोकसिद्धस्य पर्वतादेर्वा देशतः परिच्छेदो, न तथा ब्रह्मणः
परिच्छेदो, यथा वा लोकवादिसिद्धस्य घटादेः पृथिव्यादेर्वा कालतः
परिच्छेदो न तथा ब्रह्मणः । यथा वा आकाशादेर्वस्तुनो वस्त्वन्तरात्
भेदरूपः परिच्छेदो न तथा ब्रह्मणः, कालदेशवस्तूनां कारणत्वाद्
ब्रह्मणः, कार्येण च कारणस्य परिच्छेदासंभवात् । तथाहि कालादि-
कार्योत्पत्तेः प्राक् कारणत्वेन, कार्यनाशे च तदवधित्वेन, कार्यावस्थाने
तदाधारत्वेन च स्थितस्य ब्रह्मणः कालपरिच्छेदस्तावन्नास्ति । *

* आदित्यपरिवर्त्तनोपाधिभेदैर्भिद्यमानेषु निमेषादिषु संवत्सरान्तेषु यत्कालिकशब्द-
वाच्यमभिद्यमानमनुस्यूतमवगम्यते तत् सर्वाधिष्ठानतया सर्वव्यवहारास्पदात्
परस्मादात्मनो ब्रह्मणोन्यतृत्वान्तरं न संभवति । तदन्यस्य तादृशस्यानिरूपणात् ।
निमेषादयो हि सत्तास्फुरणाभ्यां व्याप्ता एवावगम्यन्ते सत्तास्फुरणं ब्रह्मरूपे
एवेत्युपपादितं । तस्मादखण्डसत्तास्फुरणरूपे ब्रह्मण्यादित्यगतिभेदोपाधिभिर्निमेषा-
दिभिरवाच्छिद्यमानेऽखण्डकालात्मत्वमध्यारोप्यते न तु ततोतिरिक्ततादृक्

कालसद्भावे प्रमाणमस्ति । अन्यस्य सर्वस्य तस्मिन् ब्रह्मणि कल्पितत्वेन मृपात्वा-
पपादनात् । तस्माद्भिन्नेष्ववयवैर्व्यक्तेष्वनुस्यूतमनुमीयेत तद् ब्रह्मैव सिध्यति न
ततोऽन्यः कालो नामत्यस्मिन् पक्षे न पदार्थान्तरं कालः । यदा निमेषादयो
लोकप्रसिद्धा एव कालस्तदा सिद्धमेव तेषां कार्यत्वमनेकत्वं च । तेषु कालैक-
शब्दप्रयोगः स्वोपरक्तानां वस्तूनां परिकलनात्मकत्वात् । कलनात् काल इति
श्रुत्पक्षः, कलनं च गणनं, नहि गण्यमानवस्तूपरागमन्तरेण कश्चित् गणनं हेतु-
र्भवति । गणनं च कालः, पाश्चिकोयं मासिक आयानिकः सांवत्सरिकोयमिति
कालेनैव सर्वेषां गण्यमानत्वात् । तस्मात् कालेन वस्तूनि परिच्छिद्यन्ते वस्तुक्रियया च
काल इत्यन्योन्यसांप्रक्षेपाददः पूर्वमासीदिति दमिदानीमस्त्यदोऽग्रे भविष्यतीति व्यवहारे
मिथःसंबन्धनियमदर्शनादतां वस्तुक्रियाभिः सह काला अपि निमेषादिशब्दवाच्या
ब्रह्मणि कल्पिता न परमार्थः कश्चित् कालो नामास्ति दूरे तस्यैकत्वं नित्यत्वं
वेति । तस्मात् परमार्थतः परमात्मनोन्यः कालो नाम न पदार्थोऽस्ति किन्तु
परमात्मैव परांपाधि-शेषैर्विशेष्यमाणो लवनिमेषकाष्टात्रुटिकलावडिकामुहूर्त्तादि-
क्रमेण सवत्सरपर्यन्तं शब्दवाच्यतया कालव्यवहाराश्रय इति सिद्धम् ।
दिगप्यका स्वतन्त्रेति न प्रमाणपदवीमुपारोहति । सर्वेषु प्राच्यादिव्यवहारा-
स्पदेषु नभसोऽनुगमात् तेनैवैकत्वव्यपदेशस्योपपत्तेः ।

आकाशोऽहि व्यापकत्वेनाभिमतो ऽनाकाशस्य देशस्य वस्तूनां वा चिदात्मा-
तिरिक्तस्याभावात् तस्मिन् सूर्योदयदर्शनालंबननिबन्धनप्राचीदिग्व्यवहारोपपत्ते-
स्तदनुसारेण दशापिदिश आकाश एव कल्प्यन्ते । अत आकाशेनैव दिगेकत्व-
व्यवहारस्य सिद्धिर्न तदतिरिक्तो दिक्पदार्थोऽस्ति । तस्मादाकाशमात्रातिरेके
प्रमाणाभावान्न दिगाख्यो नित्यः स्वतन्त्रः पदार्थोऽस्तीति सिद्धम् ।

अत्राकाशादिसकलभावानां विप्रतिपन्नानां विकारत्वसाधनमनुमानं प्रयुज्यते । विभक्ता
आकाशादयः सर्वे विकारा विभक्तत्वात् घटपटादिवत् । विभक्तत्वं चान्यो-
न्याभावप्रतियोगित्वं तच्चास्याकाशादौ । यत्रैतदस्ति तत्र विकारत्वेन व्याप्तमेवास्ति
नाव्याप्तं । न चात्मनि व्याभिचारः, तस्मिन् हेत्ववृत्तेः । तस्य हि सर्वविकारोपादनत्वेन

अतएव देशपरिच्छदो वस्तुपरिच्छेदश्च नास्ति कारणादन्यत्र कार्यसत्त्वानुपपत्तेः स्वरूपभेदानुपपत्तेश्च । तस्मादनन्तं ब्रह्मेत्यनन्तशब्दोपि ब्रह्म बोधयितुं क्षमते ।

सत्यज्ञानानन्तं ब्रह्मेत्यादीनि ब्रह्मलक्षणपदान्यखण्डार्थपराण्येव । तथाहि । सत्यमिति स्वरूपतो गुणतोवयवतो वा यदनागमापायि तदुच्यते । दृश्यते हि स्वरूपत एवागमापायवत्पटकुण्डलादिकं कार्यं गुणतश्चापाक-निक्षिप्तो घटादिः श्येनादिवियुक्तो वा स्थाण्वादिरवयवतश्च कुड्य-स्तंभादिः, न तथा ब्रह्म, इति विकारवतो द्रव्याद् व्यावृत्तये सत्यपदं । सत्यं ब्रह्म न कदापि कथमपि विकारवदित्यर्थः । तर्हि किमाकाशं तमो वा तज्जडं, नेत्याह ज्ञानमिति । ज्ञानमित्यवबोधः प्रकाशमात्रं सर्वविषय-स्फुरणेषु विषयाकारव्यावृत्तावप्यव्यावृत्तमनागमापाय्युदयास्तमनरहितं वस्तु कथ्यते । तेनाप्रकाशमानात्तमआकाशदेरनित्यप्रकाशात्मकाद्बुद्धिवृ-त्त्याद्युपहितचिदाभासादेरुदयास्तमयव्यवहारास्पदादादित्यादेश्च प्रपञ्चात् ब्रह्म व्यावर्त्तितं भवति । तथाऽनन्तमित्यन्तवद्व्यावृत्तं वस्तूच्यते । अन्तवत्त्वं च त्रिविधं देशतः कालतो वस्तुतश्च । तत्राद्यो यथा वैशेषिकाणां परमाणवो देशतः परिच्छिन्ना यथावा लौकिकानां पर्वतादयः कालतश्च यथा घटादयो देशतश्च ते । यथा वस्तुतः परिच्छिन्नाः सर्व एव जडा न तथा ब्रह्म परिच्छिन्नामित्यनन्तं ब्रह्मेत्युच्यते । एतैः पदैः प्रकाशा-प्रकाशपरिच्छिन्नात्मकाखिलप्रपञ्चवैलक्षण्यं ब्रह्मणः स्वरूपं लक्षितम् । एकस्यैव ब्रह्मप्रातिपदिकार्थस्य सत्यादिपदैरनृतादिप्रपञ्चव्यावृत्तिद्वारा लक्ष्यमाणत्वान्निर्विशेषाखण्डैकरसवस्तुन्येव तानि पर्यवस्यन्ति ।

सर्वाविभक्तत्वात् सत्तास्फुरणे ह्यात्मनः स्वरूपं तेच सर्वपदार्थेष्वविभक्तेः परोपाधिपरामर्शमन्त्रयेण तद्देदानिरूपणात् । तस्मात् सिद्धमाकाशादिपदार्थानां कार्यत्वम् ।





